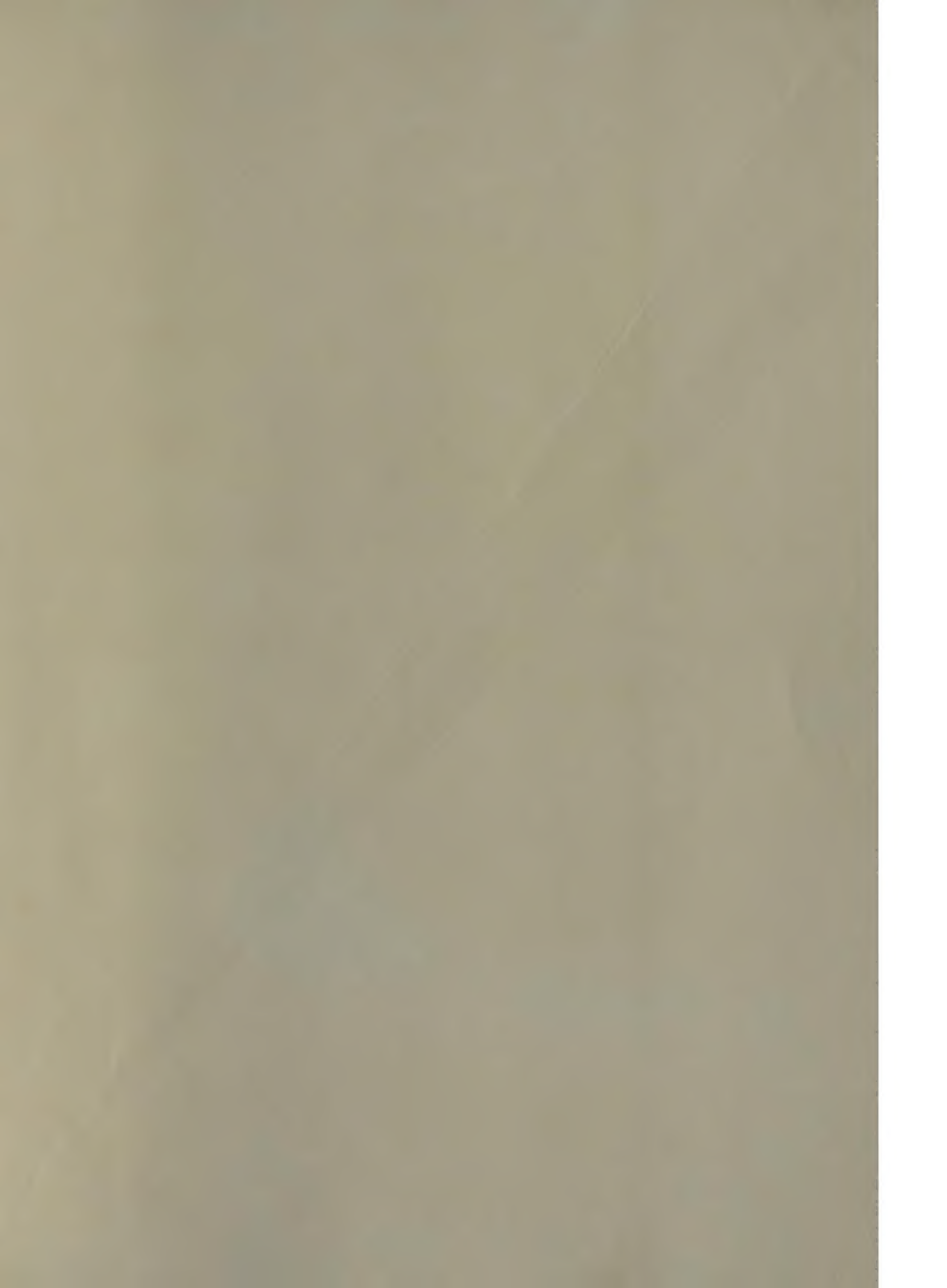




حضرت قطب المیلہ حکیم لائے مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

فرید پور، شمال، ۴۰ یار و بازار، لاہور







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
وَبِالْحَمْدِ لِلَّهِ الْمَنَّانِ  
وَعَلَىٰ آلِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا

ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی ہے  
تاکہ آپ اسے لوگوں سے کھول کر بیان کریں تاکہ  
وہ سمجھیں

# محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل موسسہ اسلامیہ

تالیف  
حضرت مولانا حکیم الامتہ مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ

مولانا عبدالحق حقانی

فرید بیگ سٹال ۴۰ - اردو بازار لاہور







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ہم سنہ تہہ پر کتاب ازل فرمائی ہے  
ساکر آپ اسے لگوں سے کھولی کریں کہ  
وہ سوجھیں

# محرم اللہ العالی

(اردو)

۱۳۹۸  
مکمل

تالیف  
حضرت قطب الدین حکیم الامتہ مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ  
مولانا عبدالحق حقانی

فرید میک سٹال ۴۰ - اردو بازار لاہور



کتاب \_\_\_\_\_ حجة الله البالغة

مصنف \_\_\_\_\_ شاه ولی الله دہلویؒ

تعداد \_\_\_\_\_ ایک ہزار

مطبع \_\_\_\_\_ جہل پرنٹرز ۲۲ ریشی گن روڈ

لاہور

قیمت \_\_\_\_\_ روپے





بسم الله الرحمن الرحيم

## عرض ناشر

علم و ادب کی راہوں میں سد یوں سے وصول اڑ رہی ہے۔ علم عقاب ہوا تو اشاعتی جذبے عدم پذیرائی کے خوف سے گھٹا گئے۔ غیروں نے ہمارے علمی سرمائے سے ایک نیا جہاں بنالیا۔ مگر مسلمان میں کمر نیم سیاسی و غیر اصولی غور غشیوں کی فرصت نہیں۔ ان حوصلہ شکن حالات میں بھی باری تعالیٰ نے اپنے دین کا کام وقتاً فوقتاً لیا۔

حجۃ اللہ البالغہ اسم بامستی کتاب ہے پھر اس کی عظمت کے لیے یہی کافی ہے۔ کہ یہ کتاب مجتہد الملک حضرت الشاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی مایہ ناز تصنیف ہے۔ شاہ ولی اللہ کی ذات گرامی کسی تعارف کی محتاج نہیں اسی طرح حجۃ اللہ کے لیے کسی ریمارک کی ضرورت نہیں اس کا ترجمہ مولانا عبدالحق حقانی قدس سرہ نے کیا تھا جو اردو دران طبقہ کے لیے بے انتہا مفید ہے۔

اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ کتاب علم و ادب فقہ و تصوف، فلسفہ و منطق، اصول و فروع وغیرہ تمام مسائل کا احاطہ کئے ہوئے ہیں۔ میرے بغیر خیال کے مطابق اس کے مطالعہ کے بعد تفہیم و توضیح اصول دین کے لیے اگر کوئی اور کتاب نہ بھی پڑھی جائے تو یہی کتاب کفایت کر سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا بے باں شکر ہے کہ اس نے ہمیں اس کتاب کی اشاعت کی توفیق بخشی۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اس کی رضا چاہتے اور مسلمانوں سے تعاون کی امید رکھتے ہیں۔

خادم دین -

اعجاز احمد







# فہرست مضامین

صفحہ	عنوانات	باب نمبر	صفحہ	عنوانات	باب نمبر
۶۵	دنیا میں اعمال کی سزا۔	۱۴			
۶۸	موت کی حقیقت	۱۵			
۷۰	لوگوں کے حالات کا عالم برزخ میں	۱۶	۱۲	دیباچہ	
۷۳	مختلف ہونا شروع ہونا اور روز واقعات خیر و شر کے ہمراہ نفع کا بیان۔	۱۷	۱۷	مقدمہ مصنف	
۷۶	تدابیر نفع کے حصول کی کیفیت	۱۸	۳۰	بحث اول۔ تکلیف اور جزا و سزا دینے کا بیان	
۷۹	تدابیر اولیٰ کا بیان۔	۱۹	۳۲	خالق صفت ابداع۔ خلق تدبیر کا بیان	باب ۱
۸۰	ادب معیشت کا بیان۔	۲۰		عالم مثال کا ذکر	۲
۸۲	تدبیر منزل۔	۲۱		ملا۱ اعلیٰ کا ذکر	۳
۸۵	معاملات کے فن کا بیان۔	۲۲		سنت الہی کا بیان	۴
۸۶	سیاست بدن۔	۲۳		روح کی حقیقت کا بیان	۵
۸۹	بادشاہوں کی سیرت اطہر	۲۴		سرا تکلیف	۶
۹۰	اعوان و انصاف کی سیاست	۲۵		تکلیف کا تقدیر سے نکلنا	۷
۹۲	منافق چارم کا بیان۔	۲۶		تکلیف کا جزا و سزا کے لیے باعث ہونا۔	۸
۹۴	اصول منافق پر سب لوگوں کا اتفاق ہے۔	۲۷		اس باب میں کہ لوگ پیدائش میں مختلف ہیں۔	۹
۹۶	ان رسموں کا بیان جو لوگوں میں مشترک ہوتی ہیں۔	۲۸		ان ارادوں کے اسباب جو کاموں کے باعث ہوتے ہیں۔	۱۰
	چوتھا بحث۔ سعادت۔			اعمال کی نفس کے ساتھ چسپیدگی	۱۱
	سعادت کی حقیقت	۲۹		اعمال کا ملکات انسانی سے تعلق	۱۲
	لوگ سعادت انسانی کے حاصل کرنے میں مختلف ہوتے ہیں۔	۳۰		جزا و سزا کے اسباب	۱۳
				دوسرا بحث۔ زندگی اور موت کے بعد۔ جزا و سزا کی کیفیت میں۔	



صفحہ	عنوانات	باب نمبر	صفحہ	عنوانات	باب نمبر
۱۴۴	نیکی کے اقسام۔	۴۹	۱۰۱	سعادت حاصل کرنے کی کیفیت لوگوں میں مختلف ہوتی ہے۔	۳۱
۱۴۶	گناہوں کے درجے۔	۵۰		ان اصول و قواعد کا بیان جو دوسرے طریقے کے لیے مدار و مرجح ہیں۔	۳۲
۱۴۸	گناہوں کی خرابیوں کا بیان۔	۵۱	۱۰۳	حصول اوصاف کا طریقہ	۳۳
۱۵۰	ان گناہوں کا بیان جو نفس کی حالت سے متعلق ہیں۔	۵۲	۱۰۷	ان حجابات کی تفصیل جو فطری امور کے ظاہر ہونے سے مانع ہوتے ہیں۔	۳۴
۱۵۲	ان گناہوں کا بیان جن کا تعلق لوگوں سے ہوتا ہے۔	۵۳	۱۰۹	ان طریقوں کا بیان جن سے حجاب دور ہو سکتے ہیں	۳۵
	چھٹا بحث۔ مذہبی سیاست۔		۱۱۰	بحث پانچواں۔ نیکی اور گناہ کی حقیقت مقدمہ۔	
۱۵۵	اس بیان میں کہ مذہبی رہنماؤں اور مذہب قائم کرنے والوں کی ضرورت ہوتی ہے۔	۵۴	۱۱۲	توحید کا بیان۔	۳۷
۱۵۸	نبوت کی حقیقت اور اس کے خواص۔	۵۵	۱۱۳	حقیقت شرک۔	۳۸
۱۶۳	مذہب کی اصل ایک ہے۔	۵۶	۱۱۵	شرک کے اقسام۔	۳۹
۱۶۷	اس بیان میں کہ خاص خاص نزول شرائع کے اسباب کیا ہیں؟	۵۷	۱۱۹	خدا تعالیٰ کی صفات پر ایمان لانا۔	۴۰
۱۷۳	شریعت کے طریقوں پر مواخذہ کرنے کے اسباب۔	۵۸	۱۲۱	قدر پر ایمان لانا۔	۴۱
۱۷۶	حکمتوں اور علتوں کے اسرار۔	۵۹	۱۲۵	اس پر ایمان لانا چاہیے کہ عبادت کرنا بندوں پر خدا تعالیٰ کا حق ہے۔	۴۲
۱۷۹	ان مسئلوں کا بیان جن سے فرائض اور ارکان وغیرہ متعین کئے جایا کرتے ہیں۔	۶۰	۱۲۸	خدا کے نشانات اور شعاثر کی تعلیم۔	۴۳
۱۸۴	اوقات کے اسرار۔	۶۱	۱۳۳	وضو اور غسل کے اسرار۔	۴۴
۱۸۸	اعداد اور مقداروں کا بیان۔	۶۲	۱۳۵	نماز کے اسرار۔	۴۵
۱۹۳	قضا اور رخصت کے اسرار۔	۶۳	۱۴۰	زکوٰۃ کے اسرار۔	۴۶
۱۹۵	سما بیر کے قائم کرنے اور رسموں کی اصلاح میں۔	۶۴	۱۴۱	روزہ کے اسرار۔	۴۷
			۱۴۳	حج کے اسرار۔	۴۸



صفحہ نمبر	عنوانات	باب نمبر	صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۲۴۸	کتب حدیث کے طبقات	۷۸	۲۰۰	اس حکم کا بیان جو ایک دوسرے سے پیدہ ہوتے ہیں۔	۶۵
۲۵۲	کرم سے مراد کیسے سمجھ میں آتی ہے۔	۷۹	۲۰۱	بہم کے انضباط اور مشکل کی تمیز اور کلیہ سے حکم نکالنا۔	۶۶
۲۵۲	قرآن و حدیث سے احکام شرعیہ کیسے سمجھے جائیں۔	۸۰	۲۰۵	مذہبی آسانیل کا بیان۔	۶۷
۲۵۶	مختلف مذہبوں میں فیصلے کا بیان۔	۸۱	۲۰۹	ترغیب و ترمیب کے اسرار	۶۸
۲۶۱	اسباب کا بیان کہ صحابہ ائمہ تابعین سے فوٹ میں ایسے فتاویٰ کیا۔	۸۲	۲۱۲	کمال مطلوب کے حاصل ہونے یا نہ ہونے کی وجہ سے امت کے لیے ہر حکم کی وجہات	۶۹
۲۶۱	فتہا کے مذاہب مختلف ہونے کے اسباب۔	۸۳	۲۱۴	اس بیان میں کہ ایسے مذہب کی ضرورت ہوا کرتی ہے جو اور مذاہب کا ناسخ ہو۔	۷۰
۲۶۲	اہل بیت اور اصحاب اربعہ کا بیان۔	۸۴	۲۲۰	مذہب کو اس طرح چنتہ کرنا کہ اس میں توحید اور ہدایت ہو۔	۷۱
۲۸۰	پہلی صدی سے چوتھی صدی تک لوگوں کا کیسے حال تھا۔	۸۵	۲۲۵	ہمارے مذہب اور یہودیت و نصرانیت کے مختلف ہوجانے کے اسباب	۷۲
۲۸۳	فصل		۲۳۰	اسباب نسخہ	۷۳
۲۹۳	قسم دوم: آئینہ نقی شریعہ و سلم سے جو احادیث مروی ہیں بالتفصیل ان کے اسرار کا بیان۔ ان احادیث کا ذکر جو ایمان کے باب میں ذرا پہنچتی ہیں۔		۲۳۵	زاد و بلیغ میں ہر کوئی کیا حال تھا۔	۷۴
۳۰۵	اقبال کتاب و سنت۔		۲۴۱	مہم ترین مسئلہ جس سے دنیاوی و دینی امور متعلق ہیں۔	۷۵
۳۱۱	طہارت کا بیان۔		۲۴۳	مذہب کی توحید و توحید کے قسام	۷۶
۳۱۳	وضو کی فضیلت		۲۴۴	مسلحتوں اور شریعتوں میں کیا فرق ہے۔	۷۷
۳۱۵	وضو کرنے کی ترکیب		۲۴۵	امت کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شریعت اخذ کرنا۔	۷۸
۳۱۵	موجبات وضو کا بیان۔				
۳۱۸	مذہب پر مسیح کے لئے کیا بیان۔				
۳۱۸	غسل کرنے کا بیان۔				



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۳۲۰	موجبات غسل کا بیان۔	۳۲۰	نفل کا بیان۔
۳۲۱	سب بات کا بیان کہ سب سے پہلے اور سب سے آخر میں کیا کرنا چاہیے۔	۳۲۱	اسلامی حکم کے درمیان میں نہ ہونے کا بیان۔
۳۲۲	پہننے کا کرنا جائز ہے اور کس چیز کی اس سے ممانعت ہے۔	۳۲۲	معدہ و رگوں کی نماز میں۔
۳۲۳	تھیم کا بیان۔	۳۲۳	جماعت کا بیان۔
۳۲۴	پاٹھنے میں تھامنے کے آداب۔	۳۲۴	تہجد کا بیان۔
۳۲۵	خضوع و غور میں اہل حق کے متعلق در باتوں کا بیان۔	۳۲۵	عید الفطر اور عید الاضحیٰ کا بیان۔
۳۲۶	پانی کے حکم۔	۳۲۶	جہادوں کا بیان۔
۳۲۷	نہجاستوں کے پاس کرنے کا بیان۔	۳۲۷	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے بارے میں نہ ہو۔
۳۲۸	ان اہل بیت کا ذکر جو نماز کے بارے میں نہ ہو۔	۳۲۸	مہمانوں کا بیان۔
۳۲۹	نماز کی اہمیت۔	۳۲۹	سجود کی اہمیت۔
۳۳۰	نماز کے اوقات۔	۳۳۰	زکوٰۃ کے اوقات۔
۳۳۱	اذن کا بیان۔	۳۳۱	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۳۲	مساجد کا بیان۔	۳۳۲	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۳۳	نماز کے لپٹروں کا بیان۔	۳۳۳	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۳۴	قبائے کا بیان۔	۳۳۴	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۳۵	سترہ کا بیان۔	۳۳۵	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۳۶	ان امور کا بیان جو نماز کے اندر نہ آتے ہیں۔	۳۳۶	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۳۷	نماز کے ذکر اور اس کی اہمیت۔	۳۳۷	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۳۸	سجدہ اور تہجد کی اہمیت۔	۳۳۸	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۳۹	نماز کے ذکر اور اس کی اہمیت۔	۳۳۹	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۰	سجدہ اور تہجد کی اہمیت۔	۳۴۰	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۱	نماز کے ذکر اور اس کی اہمیت۔	۳۴۱	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۲	سجدہ اور تہجد کی اہمیت۔	۳۴۲	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۳	نماز کے ذکر اور اس کی اہمیت۔	۳۴۳	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۴	سجدہ اور تہجد کی اہمیت۔	۳۴۴	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۵	نماز کے ذکر اور اس کی اہمیت۔	۳۴۵	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۶	سجدہ اور تہجد کی اہمیت۔	۳۴۶	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۷	نماز کے ذکر اور اس کی اہمیت۔	۳۴۷	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۸	سجدہ اور تہجد کی اہمیت۔	۳۴۸	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۴۹	نماز کے ذکر اور اس کی اہمیت۔	۳۴۹	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔
۳۵۰	سجدہ اور تہجد کی اہمیت۔	۳۵۰	ان اہل بیت کا ذکر جو زکوٰۃ کے متعلق ہیں۔



ردیف	عنوان کتاب	ردیف	عنوان کتاب
۵۴۱	اوردو دین و اخلاق کی پرورش	۵۳۲	ان دین و اخلاق کا بیان جو حسان کے تصنیف
۵۴۲	حقیقت بیان	۵۳۳	ورود میں
۵۴۳	شہر کی سیاست	۵۳۴	ان دین اور ان کے متعلقہ مسائل
۵۴۴	خداوند کا بیان	۵۳۵	پیشہ و پستی حسان
۵۴۵	عالم کا بیان	۵۳۶	مقامات و ترقی
۵۴۶	سودا کا بیان	۵۳۷	مقام و مقام
۵۴۷	انسان کا بیان	۵۳۸	مقام و مقام
۵۴۸	معماریات کا بیان	۵۳۹	سبب و سبب
۵۴۹	کائنات کی حقیقت بیان	۵۴۰	پیشہ کی صورت و قسم
۵۵۰	کائنات کے کتب و سبب	۵۴۱	پیشہ کی صورت
۵۵۱	مستند کا بیان	۵۴۲	فنون و فنون
۵۵۲	سودا کی صورت و بیان	۵۴۳	نویسہ و بیان
۵۵۳	سودا کی صورت و بیان	۵۴۴	نویسہ و بیان
۵۵۴	سودا کی صورت و بیان	۵۴۵	نویسہ و بیان
۵۵۵	سودا کی صورت و بیان	۵۴۶	نویسہ و بیان
۵۵۶	سودا کی صورت و بیان	۵۴۷	نویسہ و بیان
۵۵۷	سودا کی صورت و بیان	۵۴۸	نویسہ و بیان
۵۵۸	سودا کی صورت و بیان	۵۴۹	نویسہ و بیان
۵۵۹	سودا کی صورت و بیان	۵۵۰	نویسہ و بیان
۵۶۰	سودا کی صورت و بیان	۵۵۱	نویسہ و بیان
۵۶۱	سودا کی صورت و بیان	۵۵۲	نویسہ و بیان
۵۶۲	سودا کی صورت و بیان	۵۵۳	نویسہ و بیان
۵۶۳	سودا کی صورت و بیان	۵۵۴	نویسہ و بیان
۵۶۴	سودا کی صورت و بیان	۵۵۵	نویسہ و بیان
۵۶۵	سودا کی صورت و بیان	۵۵۶	نویسہ و بیان
۵۶۶	سودا کی صورت و بیان	۵۵۷	نویسہ و بیان
۵۶۷	سودا کی صورت و بیان	۵۵۸	نویسہ و بیان
۵۶۸	سودا کی صورت و بیان	۵۵۹	نویسہ و بیان
۵۶۹	سودا کی صورت و بیان	۵۶۰	نویسہ و بیان
۵۷۰	سودا کی صورت و بیان	۵۶۱	نویسہ و بیان
۵۷۱	سودا کی صورت و بیان	۵۶۲	نویسہ و بیان
۵۷۲	سودا کی صورت و بیان	۵۶۳	نویسہ و بیان
۵۷۳	سودا کی صورت و بیان	۵۶۴	نویسہ و بیان
۵۷۴	سودا کی صورت و بیان	۵۶۵	نویسہ و بیان
۵۷۵	سودا کی صورت و بیان	۵۶۶	نویسہ و بیان
۵۷۶	سودا کی صورت و بیان	۵۶۷	نویسہ و بیان
۵۷۷	سودا کی صورت و بیان	۵۶۸	نویسہ و بیان
۵۷۸	سودا کی صورت و بیان	۵۶۹	نویسہ و بیان
۵۷۹	سودا کی صورت و بیان	۵۷۰	نویسہ و بیان
۵۸۰	سودا کی صورت و بیان	۵۷۱	نویسہ و بیان





# شعری لاله

رقم ۱۰۰۰

بسته به دست نویسنده  
و به دست می‌کند



























Handwritten text in Urdu script, first paragraph.

Handwritten text in Urdu script, second paragraph.

Handwritten text in Urdu script, third paragraph.

Handwritten text in Urdu script, fourth paragraph.

Handwritten text in Urdu script, fifth paragraph.

Handwritten text in Urdu script, sixth paragraph.

Handwritten text in Urdu script, seventh paragraph.



















امیر سے اور سب سے اعلیٰ کو عہدہ اور ٹیکہ پایا اس سے پوچھا۔ اور ہر ایک اولیٰ و اعلیٰ ناقص و کمال کی جستجو کی لیکن کسی و  
 نہ پایا کہ کوئی کا نام نہ بات کہتا۔ یا کوئی روشنی میں نظر نہ کرتا یہ دیکھ کر وہ مجھ سے منہ ہوا اور چمٹ کے اور  
 میرا دامن پکڑ لیا۔ جتنی میں معذوری بنا کر کرتا تھا وہ مجھ کو یہ حدیث یاد دل سے کہ کوئی شخص علم و سید  
 چھپا وے گا قیامت کے روز آگ کی نلکے میں پڑ جائے گی۔ یہاں تک کہ انہوں نے مجھ کو  
 بالکل خاموش کر دیا۔ سب راستے تنگ ہو گئے اور پھر کوئی عذر نہ چل سکا۔ اور مجھ کو یقین ہو گیا کہ یہ ایک نہایت  
 اہم کام ہے اور پچھلے الہام کی ایک صورت ہے۔ تقدیر میں ایسا ہی مقدر ہو چکا ہے۔ ائمہ ہر سمت سے اس سے  
 مجھ کو گھیر لیا ہے۔ لہذا میں نے خدا کی طرف متوجہ ہو کر استغاثہ کیا اور بہت دن مشغول ہو کر ہر ام میں اس کی ہر کوتاہی  
 ہوا اور اپنی قوت سے بالکل جدا ہو گیا۔ اور ایسا مجھ سے ہو گیا کہ جیسے سب اختیار می تحریرتوں میں غفلت سے ہوتا ہے  
 مرد، ہوتا ہے۔ تب میں نے ان کی دست راست کو شروع کیا اور نہایت عاجزانہ طور پر خدا سے دعا کی کہ قیامت سے اس کی  
 باتوں سے میرا دل پیروں سے اور ٹیکہ ٹیکہ بر چیز کی حقیقت مجھ سے بتا دے۔ اور جو دوسرے میرے دل میں نہ  
 پیدا کرے اس کے دور کرنے میں میرا معاون ہو۔ میرے دل کہ تو انا اور زبان کو دیا کر دے اور حسن مہر میں دیکھ  
 ہوں میں لغزشوں سے مجھ کو محفوظ رکھے۔ اور ہر بات میں راست بیان کی توفیق دے۔ میں نے ان کے سامنے  
 پیش کر دیا تھا کہ بیان کے موقع میں ایک محض خاموش آدمی ہوں اور گھوڑے دوڑے گا کہ وہ اس میں کہتا ہوں میرا  
 نہ مایہ بائیں ناقص ہے۔ اور اوراق کی تباہی میں نہ مجھ سے شوق کیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ میرا دل ایک ایسا ایسا  
 میں ہر وقت سنبھل رہا ہے کہ جس پر زیادتی ممکن نہیں اور نہ میں منقولات سے کہہ سکتا کرتا ہوں انتہا و سب کی روشنی کر سکتا  
 ہوں کہ ہر آئے اور جہان سے کہہ سکتا ہوں کہ میں ہوں و زمین ہوتی جہان سے جس سے کہہ سکتا ہوں  
 ہوں۔ اپنی ہی گھر کو جمع کرنے والا ہوں۔ اس لیے وقت کا ہر دور اپنے بخت کا قلمبند ہوں اور سب سے بڑی شہادت  
 مستحق ہوں اور اپنے ہی ناقص متاع کو غنیمت سمجھتا ہوں۔ ہوں جو اس کو پست کہہ سکے اس پر سب کرنا چاہتا ہے۔ لیکن  
 نہیں دودھ غش سے ہوا چاہتے ہو کہ سے اور چوڑی تیر کوڑیاں بجتے ہیں۔ میں تکلیف شریعہ اور ہر اسے اعمال کے  
 رزق و احوال منزل میں خدا کے اسرار کی طرف اشارہ ہے۔ اور یہ تاب بھی انہیں کی ایک بے دانش ہے۔ وہ  
 کسی کے گھر سے سے پیر و پیروں راست کے پناہ شہل ہیں۔ اس لیے اس کا نام جہتہ ابنا ہے کہ کیا  
 جس ہی دتہ و نعمت و کس و کلا حولی و لا قوتہ الا باللہ ربی علیہ



○

یہ سب باتیں غلط ہیں۔ سب سے پہلے یہ کہ شریعت کے احکام میں کوئی منہ جھپٹ نہیں ہو سکتی اور اعمال اور ان کی جزائیں  
 اور عذاب سب سے پہلے کوئی منہ جھپٹ نہیں سکتا۔ اور احکام شریعت سے تعلق رکھنے والے معاملے ایسے ہیں کہ جیسے  
 عورت کی زانیہ کی ذیابہ وری کی زانیہ کو کسی بچہ کے اٹھانے یا کسی درخت کے کاٹنے کے حکم دے  
 جس سے بچہ آواز مائش کے اور کوئی فائدہ نہیں۔ پس اگر اس کی نافرمانی کرے گا جہنم پائے اور سرکش کہے  
 اور سزا دی جائے۔

[illegible][illegible]

و زانویں کلمہ شریعتیں سے پید و پائیا ہے کہ اس سے پہلے کی کینہ و مت جاتی رہے اور  
 مانتوں کی پرکاری ہوئی رہے جیسا کہ مذکورہ حوالوں سے حق میں تھا اتمام فرماتا ہے  
 ۔ زانویں اسٹیٹ میں بہ علقوں بہت سے تھے جن میں سے بعض نے شریعت کی کینہ و مت جاتی رہے اور











































سے اولیٰ درجہ کی حدیثوں سے خالص قرار پائی ہیں تاہم اگر اسی قسم کی کوئی امر تبعا مذاکر ہو تو کیا ممکن ہے کہ اس  
اجتماع میں بحث کرنا اس کی طرف مبالغہ کرنا جو حق سے بجا بل غلط ہے کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اور اس کی روشنی  
میں ظہن باعث نہیں ہے۔

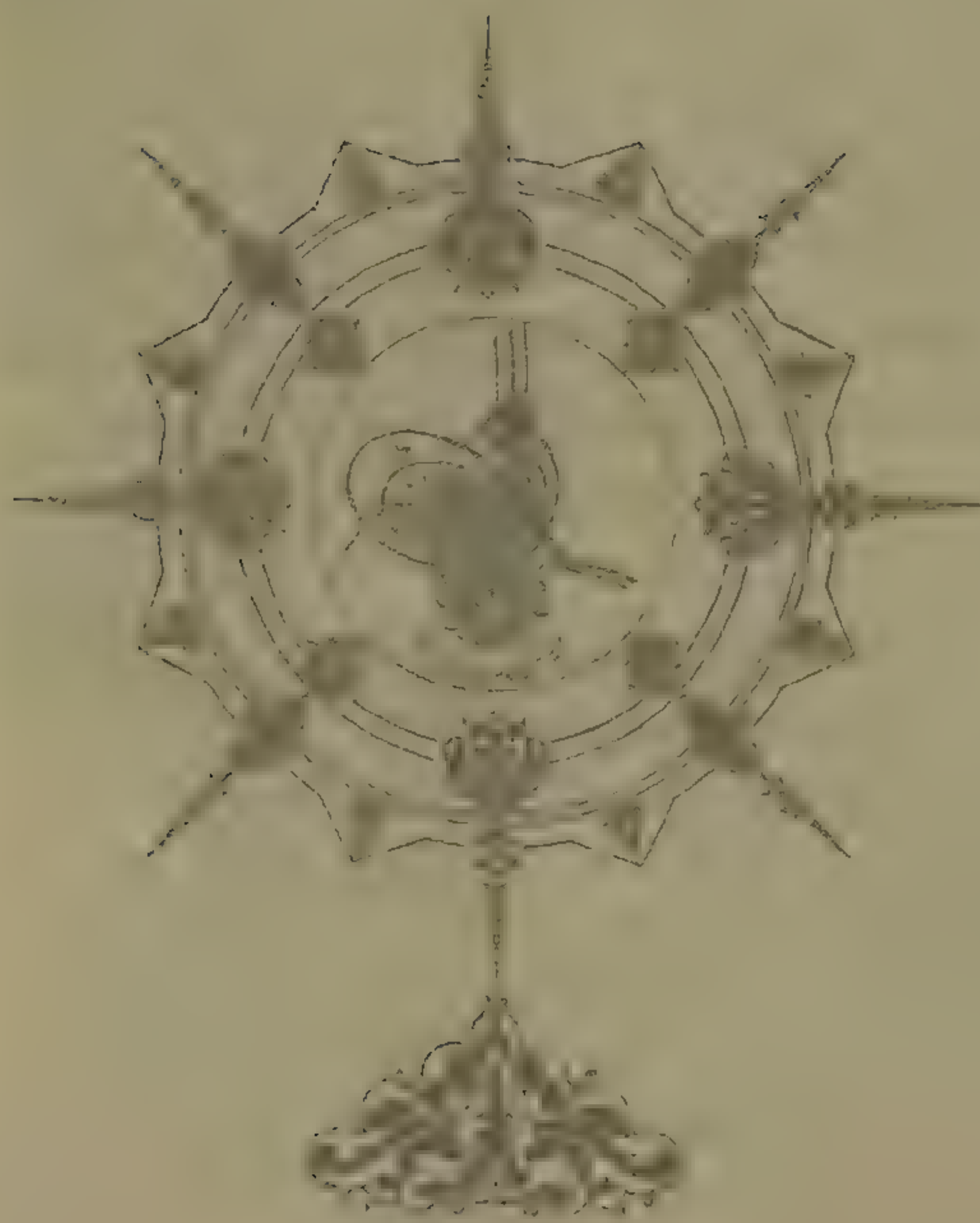
اور سن لو کہ میں ایسی گفتگو سے بالکل برکت ہوں جو کسی آیت قرآنی یا حدیث نبوی سے مخالفت نہ کرے نہ تفسیر  
غیرت ہو جس کی ثوابی اور بہتری پر شہادت ہو چکی ہے یا کسی ایسے شخص کے خلاف ہو جس کو یہور و مہتمم ہے۔  
کیا جو یا مسلمانوں کی جماعت کثیر ہے اس کو متنبہ کر لیا ہو۔ اور مجھ سے کہیں اس قسم کی کوئی بات نہ ہو تو یہی ہو کہ  
اس کو بالکل غلط سمجھنا چاہیے جو شخص مجھ کو جو سب شہادت سے بیزار کرے نہ کہ اس پر دست و پا نہ ہو۔  
کی ہر بات سے اتفاق کرنا کچھ نہ وہی نہیں ہے جو مقتدین کے کلام سے مستفاد کرتے رہتے ہیں اور کچھ نہ  
کہ ناان کا منصب ہوتا ہے۔ ہم بھی آدمی ہیں وہ بھی آدمی نہ کہ کبھی وہ نہ میرے ہوتے ہیں کہیں تیرے

میں سے اس کتاب کے دوست نہ ہیں۔ پہلے تھیں وہ کی تا کہ حدیث نبویہ میں ان کی مستحق اور ان کی  
مذہب اس قسم کے کٹر مسئلے ایسے ہیں جو کہ آئندہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو وہ نہیں ہیں کہ ہم جو مسئلے  
ہم ان اہل مذہب میں ان امور کے متعلق کہ یہ شہادت نہ تھا۔ آئندہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو وہ نہیں ہیں کہ ہم جو مسئلے  
ہم، جیسے کہ فراموشی باقول کے ثبوت کے وقت ان امور کو یاد کیا کرتے ہیں یہ نہ وہ فراموشی ان امور کے لئے  
پھر دینہ پر قادر ہو گئے۔ وہ پہلے ہی ان کے لئے یہ دیکھ کر جو مصلحتیں پہلے سے پروردگار اور پیغمبر نے  
اور جو سیوا میں پائے جاتے تھے۔ مشاق ہو گئے تھے۔ مجھ کو معلوم ہے کہ اگر ان مشاق کو غفلت سے  
ہائے توان کی تھا اور قیام و فراہم پر ہوتی ہے۔ اول شکی اور گناہ کے مباحث۔ دوسرے مباحث میں سے  
لیکن شکی اور گناہ کی چار حقیقت بدوین سے کہنا تمام سبق سے قبل ہر اس مسئلے پر ہونی کہ  
کی ہاوسہ نفع اٹانے کے وسائل کو چاہیں نہ ہو۔ اور انسانی کے کلمات و دستہ کے درجہ نہیں ہے  
ہاں یہ لیکن یہ مباحث ہیں اور مسائل پہ ہونی پائے گئے جو اس لئے ہیں کہ یہ سب سے قبل ہونی چاہیے  
یہاں نہیں بیان کی گئی۔ مگر شہادت کی وجہ سے ان کی یہاں شہادتیں نہ ہوں گی۔ یہاں سے سب سے پہلے  
وہ مسئلے کے ساتھ سن عتیدہ تھی۔ یہاں وہ نہیں پہنچتے کیا سبب جو ان امور کے ثبوت کے لئے ایک  
بلکہ مرتبہ میں اسے باہر۔ اور نفس کے مباحث چونکہ ان فرقوں کی کتابوں میں سے جو یہاں سے  
نے نفس کی حقیقت اس کی بقا اور ہر فی زمانہ وقت کے بعد اگر مودر کے پائے گئے تحقیق نہیں ہے  
کی۔ بہتہ ایسے بعض مسائل کا ذکر ان موقعوں پر کر دیا ہے کہ کتاب میں اس کے بیان میں نہ ہو۔ لیکن یہاں  
ترتیب اور ترتیب کے اس مسئلے کو خط کی توفیق سے میں سے لے کر جو کیا ہے۔ مسئلہ مسائل میں سے ہے۔















کے بدننگ ہوتے ہیں، مریض کے شکم کو گرم دیکھنا کہ کوئی کو فریاد کہ وہ موت کے سوہرہ مریض کے ساتھ ہے یا نہ  
 فونوں کے پیشاب اور دودھ کی نسبت فریاد کہ وہ ان کو آرام دیتا ہے جن کو کھانا نہ ہوتا ہو اور  
 ان کے معدے میں غذا آرکتی ہو، شہر کو فریاد کہ وہ گرمی پیدا کرتا ہے یا نہ

تیسری صفت خمر تھانی کی عام مویہ کی تدریس کرنا ہے۔ اس تدریس کا نام یہ ہے کہ قدم سے تدریس  
 چیزیں صحت ہوتی ہیں۔ دوسری ایک ہے انتظام کے مرقع ہیں جو اس کے حکم و حکمت پر بیان کرتے ہیں۔  
 سب سے وہ مصلحت و فصل ہو جو فیض ہیں کا مقصد ہے کہ اگر سے مینہ مانا کرتا ہے اس سے فوہ  
 در حیوانات کے لئے زمین میں سے ہر قسم کے درخت جو ہیں پیدا کرتا ہے تاکہ مدت سے تک ان کی زندگی ہو  
 ہوں۔ وہ جیسے حضرت ابراہیمؑ آگ میں پڑنے لگے تو خدا نے ان کے لئے درخت رکھنے کے لئے آگ کو نیک کر دیا  
 صلہ متی کر دیا۔ وہ حضرت یونسؑ کے بلون میں تیرے کا مادہ پیدا ہوئی تھی۔ خدائی نے ایک ایک چکر پیدا  
 دیا جس سے ان کی تیرے کو آرام ہو گیا۔ اور خدا تعالیٰ نے ان زمین پر زندہ ڈالی وہ تیرے طرح اور شہر  
 سے ناخوش ہوئے اس لئے کہ وہ سب سے امتداد و ستر کوڑوں ہیں کہ ان کو کھانا نہ ہو اور تیرے لئے تاکہ  
 جس کو چاہے تیریوں سے نور کی طاقت لے

اس کی تفصیل یہ ہے کہ تیرے مویہ میں خدائی نے پیدا کی ہیں۔ وہ ان سے کچھ تیرے تھیں۔ وہ  
 جیسے آپس میں ایک دوسرے سے ملے۔ حرکت کرتے ہیں۔ تو حرکت ہی وہ وقت ہے کہ ان سے ایک شہر پیدا  
 ہو جائے۔ بعد میں بعد میں بعد میں بعد میں بعد میں بعد میں بعد میں بعد میں بعد میں بعد میں بعد میں  
 اب ان مویہ میں اس کی طاقت کوئی شہر نہیں ہے کہ جو اس کے سبب متاثر ہوتا ہے۔ وہ ان سے کچھ تیرے تھیں۔ وہ  
 صحت ہوتی ہے اس کے مقصد نے مصلحت کے خلاف ہے۔ اور وہ سب سے کچھ تیرے تھیں۔ وہ ان سے کچھ تیرے تھیں۔ وہ  
 لحاظ سے دیکھیں۔ کہ جو اس کے پیلے ہونے کا باعث ہوتا ہے۔ اس میں خدائی ہر وقت ہے۔ جیسے کہ ان کی  
 صفت کو اس کی ذمہ دیکھیں کہ جو سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے  
 نیا نہ ان کی فوت ہو جاتی ہے۔ ان آثار میں شہر کی بات ہے کہ ان سے ایک میں چیز پیدا ہوتی ہے کہ وہ  
 وہ ایک دوسرے میں مصلحت زیادہ ہے۔ شہر کے اعتبار سے کوئی شہر جو پیدا نہیں ہوتا ہے۔ وہ ان سے  
 ہوں۔ جب اس قسم کے شہر کے آثار میں ہونے لگتے ہیں تو ان کی طاقت میں کچھ تیرے تھیں۔ وہ ان سے  
 اس کی قدرت شہر کے وحید عالم کا یہ مقصد ہے کہ ان فوہوں میں درختوں کی چیزوں میں شہر کے  
 قدرت کرے۔ قبض سے یا بسط سے احاطہ اور انہی سے تاکہ ان سے مصلحت و فصل ہو جائے۔ تو ان کے  
 سب سے کہ وہ ان مصلحت کے قتل کا دوسری مرتبہ زیادہ کرے۔ لیکن ہر وقت قتل کے سبب قدرت میں ہے







ایک دیکھتا ہوں۔ میں تمہارے مکانوں کے پشتوں پر فستوں کی بوچھاڑ دیکھتا ہوں۔ شب سحر کے کارنامے درخت میں  
 آپ نے فرمایا کہ مجھ کو چار نہریں بنائیں۔ دو اندر کی جانب دو باہر کی۔ میں نے کہا۔ میں جہنم کی یہ دونوں نہریں  
 جہنم کے درختوں اور جنت میں ہیں۔ اور یہ دونوں نہریں اور فرات ہیں۔

فراغت کی حد تک میں آپ نے فرمایا کہ جنت و دوزخ نے میرے سامنے صورت پروری۔ دوسرے فرمایا  
 ہے کہ میرے اور قید کی دیوار کے بیچ میں جنت و دوزخ کی صورت میں نے دیکھی اور اُس میں ہے کہ جہنم جنت  
 خوشہ توڑنے کو چنا ہوا ہے۔ اور دوزخ کی آگ سے آپ ٹپکا کو بٹھے۔ دوسری کی طرف سے ہونک مارا دوزخ  
 میں آپ نے جہنم کے دل چرانے والے کو ایک اور دوزخ میں آپ نے اُس صورت کو دیکھا۔ جس نے آپ کو دوزخ  
 تھا۔ یہاں تک کہ وہ مر گیا اور آپ نے جنت میں ایک صورت نہ دیکھی۔ جس نے آپ کو پانی پاتے۔

یہ مر تو ہوا ہے کہ جنت و دوزخ کی دیوار پر وہ منظر ہیں۔ ان صورتوں میں نہیں۔ مسکاتا ہے۔  
 آپ نے فرمایا کہ جنت و دوزخ سے بھرنا ہوتی ہے۔ اور دوزخ تو ہیشوں سے۔ اور جنت جہنم اور کفر و کذب کے جنت  
 و دوزخ کا منہ کر رہی۔ اور نہریں کہ بنائیں ہوتی ہیں۔ نو دوسری کو دفن کر دیتے ہیں۔ اور فرمایا کہ فرات و نیل  
 کو کھدائی کر کے ہوں۔ وہ سامنے ہوں۔ پانی پھیر دے۔ اور فرمایا کہ پھر دوزخ کا طرف سے دیکھو۔

الہیاء

نہریں ایک جنت کی صورت میں بنائی گئیں اور جنت و دوزخ کے درمیان رسوا کر دیا۔  
 عین مسکاتا ہے۔

نہریں فرماتا ہے کہ ہم نے اس کو پانی چنا ہوا کوئی اور دوزخ کے سامنے ایک صورت میں دیکھا  
 میں نے فرمایا کہ جہنم میں منہ ہوا کہ جنت و دوزخ کے منہ کے سامنے نہریں بنائی گئیں۔ آپ کو دیکھا  
 اُس سے جنت و دوزخ۔ یہاں کو دوزخ نہیں۔ یہاں کو جنت ہے۔ اور یہ جہنم ہے۔ اور آپ کو دوزخ و جنت  
 دیکھا کہ اس چٹان سے کہ دوزخ کے پسندیدہ لگا جہنم میں۔ اور فرمایا کہ دوزخ کے پاس نہریں  
 صحت کرتے ہیں۔ اور فرمایا کہ ان اُس کے سامنے صورت پانہ کرتے ہیں۔ اور فرمایا کہ دوزخ کے پاس  
 فرشتے کھڑے ہیں۔ اور ان کے انہوں پر حریر یا رولی کا کیا ہوتا ہے۔ اور فرمایا کہ دوزخ کے سامنے  
 اندر دوزخ ایسا جنت ہے کہ اُس کو وہ چیزیں کھاتے ہیں۔ اور فرمایا کہ دوزخ کے پاس نہریں  
 فرمایا کہ نہریں کو فرمایا کہ اُس کو وہ چیزیں کھاتے ہیں۔ اور فرمایا کہ دوزخ کے پاس نہریں  
 فرماتا ہے کہ جہنم میں دوزخ کے پاس نہریں کھاتے ہیں۔ اور فرمایا کہ دوزخ کے پاس نہریں  
 فرماتا ہے کہ جہنم میں دوزخ کے پاس نہریں کھاتے ہیں۔ اور فرمایا کہ دوزخ کے پاس نہریں











# پیشانی

”مسئلہ امتحان“

فرمانہ خداوندی ہے کہ جو شخص در آن چیزوں کو جو اس کے پاس ہیں لکھتے ہوئے ہیں۔ خداوندی کے  
 حکم کے تحت اس کے لیے عذاب ہے۔ اس پر لکھتے ہیں۔ مسئلہ امتحان ہے کہ اس کے پروردگار نے فرمایا  
 رحمت و عفو پر جو چیزیں ہیں۔ پس ان کو اس کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و  
 دوزخ کے دروازے کو نہایت دے۔ اس پروردگار کو در آن کے پاس دے۔ اور ان کو جو ان کے پاس ہیں  
 ان کو نجات دے۔ جو ان کے پاس ہیں۔ ان کو جس کا تو نے ان سے ویرہ کیا ہے۔ جب شک تو نہایت  
 ہے۔ اور ان کو جو ان کے پاس ہیں۔ اس پروردگار کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و

تو نے ان کے پاس کیا۔ اور ان کے پاس ہیں۔ اس پروردگار کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب خداوندی کے حکم کے تحت اس کے لیے عذاب ہے۔ اس پروردگار نے فرمایا  
 تو ان کو جو ان کے پاس ہیں۔ اس پروردگار کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و  
 ان کو نجات دے۔ جو ان کے پاس ہیں۔ ان کو جس کا تو نے ان سے ویرہ کیا ہے۔ جب شک تو نہایت  
 ہے۔ اور ان کو جو ان کے پاس ہیں۔ اس پروردگار کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و  
 ان کو نجات دے۔ جو ان کے پاس ہیں۔ ان کو جس کا تو نے ان سے ویرہ کیا ہے۔ جب شک تو نہایت  
 ہے۔ اور ان کو جو ان کے پاس ہیں۔ اس پروردگار کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و

مسئلہ امتحان ہے کہ اس کے پروردگار نے فرمایا کہ جب خداوندی کے حکم کے تحت اس کے لیے عذاب ہے۔ اس پروردگار نے فرمایا  
 تو ان کو جو ان کے پاس ہیں۔ اس پروردگار کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و  
 ان کو نجات دے۔ جو ان کے پاس ہیں۔ ان کو جس کا تو نے ان سے ویرہ کیا ہے۔ جب شک تو نہایت  
 ہے۔ اور ان کو جو ان کے پاس ہیں۔ اس پروردگار کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و  
 ان کو نجات دے۔ جو ان کے پاس ہیں۔ ان کو جس کا تو نے ان سے ویرہ کیا ہے۔ جب شک تو نہایت  
 ہے۔ اور ان کو جو ان کے پاس ہیں۔ اس پروردگار کے معجزات کے منہوں سے گزریں۔ جسے تو یہی اور ہرگز کی و















[illegible]



نہ ہے۔ یعنی ان میں سے عالم مثال اور اس وجود کے وقت ہیں جہاں کائنات زمین میں کئے سے پہلے ہو چکے تھے۔  
بعض ان میں سے اس کی دوسری بددیس ہیں جہاں کو وہ ان لوگوں کے نہایت کوشش و مشورت سے  
ہیں۔ جنہوں نے اپنے نفس کو مہذب بنایا ہے۔ اور پتی قوتوں کی مدد سے بڑی کوشش کی ہے۔ اور ان کے  
پر بھرا کرتی ہیں:

اور منجھ کے حکام شریعت ہیں۔ جو لوگوں پر مقدمہ رکھتے ہیں۔ یعنی ثور و جب کے کئے ہیں۔ اور ان کے  
یہ حکام بھی بجا آوری کے لئے موجب ثواب ہیں اور ان فریانی کرنے والے کے لئے باعث عذاب اور ان میں سے یہ  
امر بھی ہے کہ خدا تعالیٰ کسی شے کو مقرر کرتا ہے تو عدت ہوتی ہے موقوف یہ شے دوسری شے کو لازم ہو کر آتی ہے۔  
تو اس شے کا اثر اس دوسری شے تک پہنچتا ہے۔ اس لئے کہ اس انتظام کا وہ ہر ہر چیز پر پھیل رہا ہے۔  
اس کی دلیل یہ ہے کہ اس وقت معلوم ہے کہ یہ چیز کسی چیز کے لئے کہہ کر آتی ہے۔ اور اگر کسی چیز کو  
پہنچنے کی اس کے لئے کوئی نہ کوئی ضرورت پیدا کرتا ہے۔ یہ سب امور یہ ہیں کہ خبر دینا ہوتا ہے۔ اور ان  
کی ضرورت سے ان کو ضروری قرار دیا ہے:

درجہ نہایت کہ جب یہ اسباب مختلف ہو۔ پھر یہ ہوں۔ جہاں پر کہ روٹا کہ ان مرتب ہو کر آئے۔  
اور ان سبب کے آثار ہیں۔ جمیع چیزوں تو اس وقت مقدمات کے ساتھ کہ یہ اس میں اس وقت  
محقق سے زیادہ ملتا ہو۔ اس کا نام اس قول سے کہ اس میں اس کے باقیہ میں ہیں۔ وہ  
کبھی اس کا پلہ اٹھا دیتا ہے۔ کبھی جب دیتا ہے۔ اور قدر کے تون میں شان کے نظام سے یہ اس کے خیر و شر  
ایک خاص شان میں ہوتا ہے۔ اور ترجیح کے مختلف وجود ہوتا ہے۔ کبھی اسباب کے واسطے ہوتے کرتے۔ کہ  
تمام سببوں میں سے کون سا سبب زیادہ فوق ہے۔ کبھی ان شروں کے واسطے ہوتا ہے۔ اور ان سبب پر  
مرتب ہوا کرتی ہیں کہ ان سبب میں زیادہ حق کے قائل کون ہے۔ اور کبھی اسباب تدبیر کے سبب خالق کے مقصد ہوتے  
سے ہوتی ہے اور اس سے اس وجود اور ہر کرتے ہیں:

بہر حال اگرچہ ہمارے اندر یہ مقام کرنے کے لئے وقت نہیں ہے کہ ہم سبب اسباب کا نام کر سکیں۔ اور سبب  
سبب میں تو یہ مقام کر سکیں۔ کہ ان میں سے زیادہ تین سببوں کی کون سا سبب۔ لیکن تاہم یہ ہوتا ہے  
معلوم ہے کہ جو چیز موجود ہوتی ہے۔ وہ موجود ہوتے ہی اس کے واسطے ہوتی ہے۔ اور اس کے واسطے ہوتا ہے۔  
پیش سے سمجھ لے گا وہ اکثر شکلات کی لہجہ سے اس کے لئے گا:

باقی رہیں ان کے اثر میں جو کشتیوں کی بیٹیوں کے متعلق ہیں۔ ان میں سے بعض تو ضروری ہیں۔ جیسے گرمی و  
سردی یا ایک دوسرے کے پانی کا آلودہ کا کشتی بڑھنا۔ قلاب کی حرکتوں کے خدائے درجہ چاند کی حرکتوں کے



تہذیب سے مراد ہے جو درامد کا چھوٹا ذریعہ ہے

تہذیب میں رہا ہے کہ تہذیب شریعت اور عادات کے ساتھ ساتھ ہی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ہی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔

اور فلاحی کاموں میں بھی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔ اور فلاحی کاموں میں بھی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔

تہذیب و تمدن کے ساتھ ساتھ ہی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔ اور فلاحی کاموں میں بھی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔

تہذیب و تمدن کے ساتھ ساتھ ہی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔ اور فلاحی کاموں میں بھی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔

## تہذیب و تمدن

### تہذیب و تمدن کے ساتھ ساتھ ہی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے

تہذیب و تمدن کے ساتھ ساتھ ہی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔ اور فلاحی کاموں میں بھی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔

تہذیب و تمدن کے ساتھ ساتھ ہی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔ اور فلاحی کاموں میں بھی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔

تہذیب و تمدن کے ساتھ ساتھ ہی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔ اور فلاحی کاموں میں بھی ایک نیا تہذیبی و تمدنی انقلاب پیدا کر رہی ہے۔

ہے اور یہ بھی ضرور نہیں ہے کہ شریعت نے جس چیز کا کوئی حکم بیان نہ کیا ہو وہ معلوم ہی نہ ہوتا ہے۔ ہندو مت میں  
اکثر اس وجہ سے سکوت کیا جاتا ہے کہ انسان کا وجود ہے وہ لوگ اس کے برعکس کے قابل نہیں ہوا کرتے۔ اور بعض  
بعض اس کو سمجھ سکتے ہوں پڑ

جہان نامہ چاہئے کہ روح کے متعلق تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حیوان میں زندگی کا باعث بن کر رہتا ہے  
حیوان میں روح ڈال دی جاتی ہے تو وہ زندہ ہو جاتا ہے اور جب انسان کی جاتی ہے تو وہ مچھلی بن جاتا ہے  
اس کے بعد خود کرت سے معلوم ہوتا ہے کہ بدن میں ایک سیف جاتا ہے جو خود کے خلاف ہے۔ پھر بدن  
جس میں حرکت کرنے کی اس میں وہ سب قوتیں ہوتی ہیں جو کہ بدن کے متعلق ہیں۔ تب تک کہ  
کو جس جہان نامہ سے بڑا خلق ہے۔ تجربہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں سب قوتیں ہوتی ہیں۔ اور جس  
صاف اور بکتر ہونے کا بدنی قوتوں پر اور ان قوتوں پر جو ان قوتوں سے پیدا ہوتے ہیں۔ بڑا بڑا ہے۔ اگر  
اس میں مشورہ پر اس میں جہان نامہ سے ہونے پر جس کو خلق سے خلق ہے۔ اور جس میں جہان نامہ سے ہونے پر  
جاتی ہے۔ اس کے کام میں اور پریشانی ہو جاتی ہے۔ اس میں جہان نامہ سے ہونے پر جس میں جہان نامہ سے ہونے پر  
کے تسلیل ہو جانے سے موت ہو جاتی ہے۔ ہادی۔ بشر میں روح سے ہادی۔ لیکن ہادی میں روح سے ہادی۔  
وہی الجہان نامہ سے ہادی میں جس کی الہی شہادت ہے۔ جیسے کہ ہادی میں ہادی۔

پھر جہان نامہ سے ہادی میں ہادی۔ کہ یہ روح حقیقی اور کسب ہے۔ اور روح حقیقی سے  
بہت سے متعلق ہونے سے ہادی ہے۔ اس سے کہ ہادی کو دیکھتے ہیں کہ وہ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی  
کے بدن میں ہادی میں ہادی ہے۔ اور ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
زیادہ ہوتی ہے۔ کسی حالت میں وہ ہادی سے ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
ہادی کو ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔

اب ہم کہتے ہیں کہ وہ چیزیں ہیں کہ جو سے وہ مرے۔ جیسے کہ وہ مرے۔ یہ روح ہادی میں ہادی ہے۔  
بدن میں ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔  
ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔ ہادی میں ہادی ہے۔















1880

۱- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۲- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۳- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۴- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۵- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۶- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۷- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۸- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۹- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۱۰- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،

[illegible][illegible]

*[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]*













سوئی کہ بزرگ نفوس پیر کے جویں کہ ان سے نوع انسانی کو الگ ہی تعلق ہو۔ جیسے کہ ہم سے ملتی ہوئی کو ان سے  
تعلق ہو تب ہے۔ اس وجہ سے فرد انسانی پر اس نے عزت فرمائی اور کہہ کن سے ان کو یاد کیا۔ ان کے دوسرے  
ان ظہور کا جو غیب میں مخدود اور محفوظ ہو چکا تھا۔ پھر تو ڈر۔ اور وہ عہد روضہ ان صورت میں گزرا  
منقول ہو گئے۔ انہیں نفوس کی طرف اس قول میں اشارہ ہے۔ *الَّذِينَ فِي جُحُودٍ لِّعِزِّ رَبِّهِمْ*  
جو کہ میرے رب کا عرش اٹھتے ہیں۔ اور وہ کہ ان کے پاس ہیں اور جہاں ایک زمانہ آیا کہ ان کے  
دولتوں اور مذاہب کی تبدیلی مقرر تھی تو اس نے قرار دیا کہ وہ عہد روضہ ان صورت میں گزرا۔ اس  
عہد کے موافق ان کی تشریح اور تفسیر کی گئی۔ اس کی طرف اشارہ ہے۔ *فَرَأَى فِي الْكُتُبِ*  
*أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ لِّهَآئِكَ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً تَمَازُجًا بَرَّاقًا*  
اٹا رہا ہے۔ ہم ہی ڈرانے والے تھے۔ اس شب میں سب منبہ ہو گئے۔ ہر جہاں ان کے چلنے پھرنے

پھر حکمت اللہ نے ایک ذی شرف کے موجود ہونے کا اظہار کیا۔ ہووے ہیں کہ ان کے ہونے کی وجہ سے  
اور برتری شہاد کا علم دیا گیا۔ یہاں تک کہ جب وہ موجود ہو گیا تو اس کو اپنے منہ سے کہہ دیا۔ اور پھر وہ  
کے چہرے پر اس کو فرمایا۔ اپنی کتاب اس پر تاملی اور اپنے غروں پر اس کی رحمت و احسان کی وجہ سے  
خدا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا۔ *إِنَّا جَعَلْنَاكَ نَافِثًا فِي سُلَيْمَانَ* چنانچہ نے لیا۔

پس خدا تعالیٰ نے ان عہد کو غیب میں غیب میں صریح میں فرمایا۔ تو یہ نوع انسانی پر محض اس کی عزت  
اور کرم تھا۔ نوعی استیلا و غلبہ ہی حق تھا۔ اس کے لئے ان کے لئے ان کی ضرورت کی تھی۔ اور  
نوعی حاکمات نے ہی ان قوموں میں خاص شہادت کے سبب سے کہہ دیا تھا۔

اگر کہا جاوے کہ انسان پر نماز پر حصہ کہاں سے رہا جب ہوا اس کی ان عزت کے لئے اور جب یہ نماز پر  
پڑھ کر کہاں سے عزم ہوئے تو کہہ دے گا کہ یہ ورثہ اسی طرح کیا گیا کہ جب یہ پڑھ کر اس کا ناو جب کیا  
گیا، گوشت کا کہ زواہب کیا گیا، گوشت کا کہ ناحرم کیا گیا۔ درندوں پر گوشت کا کہ نا ضرورت قرار دیا گیا۔ اور  
حکم دیا گیا کہ گھاس نہ کھاویں۔ شہد کی گھاس کو حکم دیا گیا کہ یہ سبب نہ، تباہ کر دیا۔ تباہی سے کہتے ہیں  
میں یہ علوم پہنچا دیں۔ اور انسان کے لئے نور سے وحی یا تعلیم سے ان کو وحی میں کہتے ہیں۔

## پاشا غیب میں

”تصنیف کا جزا سزا کیسے ہے؟“

جو نماز ہے کہ اللہ اس میں بیرون ہوا۔ ان چیزوں میں ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے









[illegible]



















1. The first part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the true financial position of a business and for preparing accurate financial statements.

2. The second part of the text describes the various methods used to collect and analyze financial data. It mentions the use of journals, ledgers, and trial balances to organize and summarize the accounting information. It also discusses the importance of reconciling the books with bank statements and other external records.

3. The third part of the text focuses on the preparation of financial statements, including the income statement, balance sheet, and statement of cash flows. It explains how these statements are derived from the accounting records and how they provide a comprehensive overview of the company's financial performance and position.

4. The fourth part of the text discusses the role of the accountant in providing financial information to management and other stakeholders. It highlights the importance of clear communication and the ability to interpret the financial data in a way that is useful for decision-making.

5. The fifth part of the text concludes by emphasizing the ethical responsibilities of accountants. It stresses the importance of honesty, integrity, and objectivity in all accounting transactions and the need to adhere to professional standards and regulations.

*Journal of Management Education* 30(6)

Handwritten text in Urdu script, likely a page from a manuscript or document.



























[illegible]

آتا ہے۔ کبھی خیالی صورتوں میں اور کبھی دوسری خارجی مشائی شکل میں ان کا مصور ہونا چاہیے۔  
 جیسے ریاضت کرنے والوں کے سامنے اگر کسی شخص سے ملکی اعمال کے ساتھ خوش نہ ہو تو فرشتوں کی صورت  
 جو ماقوں میں حریر سے ہوتے ہیں۔ ان اشک کی نگاہی کا عالم شہج ہوتا ہے۔ طبیعت لطیف خیالات اور صورتوں کا  
 کا جوہر ہوتا ہے۔ دروازہ قبول دیا جاتا ہے۔ جس میں سے جنت کی مہربان آتی ہے۔ اور وہ  
 کے قابل نصرت اور لعنت اعمال کے ہوتے ہیں تو وہ عملوں کو یہ منظر فرشتوں کی صورت میں  
 در سخت سخت گنتی اور صورتوں میں نہیں ہوتے ہیں۔ جیسے کہ غصہ کی حالت میں درندوں کی صورت میں۔ اور بڑوں  
 کی حالت میں عزت و شرف کی صورت میں۔ اور ہم پرزہ میں اپنی نفوس کی اپنی صورت میں۔ کہ ان کی  
 حالت ہوتی ہے کہ وہ ایسے موقوفوں پر نہ ہو کر۔ مہیا تہ بہت پہنچیں۔ اس وقت وہ رفتاریں کی صورت میں  
 ان کے سامنے منانہ کرتا ہے۔ گودین کے ہوگ۔ ان کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں۔ اور وہ کہہ رہے ہیں  
 سام دنیا کے تمام امور سے پورا کرتا ہے۔ ایک پرندہ کے تر میں وہ سب مہم نہیں ہوتے ہیں۔ اور ان کے  
 فراموشی کے احکام نہ ہوتے ہیں۔ ہم حشر میں یہ نہیں ہوتے۔ اور ان نفوس کے بڑوں کے اور ان کے ہوتے  
 ہیں اور انسانی صورت کے احکام نفوس میں پائی رہتے ہیں۔ ورنہ ہم

## پاک فیر کا

وفاقیات منشی کے اسرار و رقصوں

رہنما ہو کہ روح انسانی ہر حال میں ایک مرتبہ و رقص منشی کے جس کی صورت اور میں ہے۔ اور ان کے  
 جیسے متن میں کی طرف لوہا کا پتہ ہے۔ وہ وقت و خیرۃ اللہ میں کہہ سکتے ہیں۔ اور وہ کہہ سکتے ہیں۔ اور ان کے  
 انظم میں جہتی ہیں جس کی تحریر ہے کہ یہ منشی کے منشیوں کی صورت میں ہے۔ اور ان کے  
 کے وصف کے ساتھ ہیں کہ یہ منشی کے منشیوں کی صورت میں ہے۔ اور ان کے  
 روح انسانی کی شکل یا تصویر ہوتی ہے۔ یہی وہ منشی ہے۔ جو ان کے منشیوں کی صورت میں ہے۔ اور ان کے  
 ہیں۔ فنا ہو جاتے ہیں۔ اور وہ باقی جو فرشتہ پیر ہوتی ہیں۔ یا ان میں کوئی دستہ نہیں ہوتی۔ اور ان کے  
 اس کی تھیں یہ ہے کہ تمام فرشتہ ان میں ہیں۔ جس میں باقی تو ہیں ہیں۔ اور ان کے  
 پائی جاتی ہیں۔ تمام نور کہہ پائی گی۔ انہیں نصرت بھی کہتے ہیں۔ اس حدیث میں سے طرف اشارہ ہے کہ یہ پائی جاتی  
 سب سے پیر ہوتے ہیں۔ اور اس کے سب سے پیر ہوتے ہیں۔ اور ان کے پائی جاتی ہیں۔ اور ان کے  
 ان فرشتہ ہیں۔ ان میں سے ایک تو ہے کہ یہ پائی جاتی ہیں۔ اور ان کے پائی جاتی ہیں۔ اور ان کے



[illegible]























*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

1894

[illegible]

تہذیب و تمدن در تمام دنیا در حال ترقی و پیشرفت است و این ترقی و پیشرفت را می توان به دو عامل اصلی نسبت داد. اول: علم و دوم: صنعت. علم و صنعت هر دو با یکدیگر پیوسته و وابسته به یکدیگرند و هر یک از این دو عامل در ترقی و پیشرفت تہذیب و تمدن نقش مهمی دارد. علم باعث آشنایی انسان با طبیعت و کشف اسرار آن می شود و صنعت باعث تولید کالاهای مختلف و رفاه انسان می شود. با ترقی علم و صنعت، تہذیب و تمدن انسان پیشرفت می کند و سطح زندگی او بالاتر می رود. در این مقاله، به بررسی ترقی و پیشرفت تہذیب و تمدن در ایران و جهان می پردازیم.

تہذیب و تمدن در ایران در طول تاریخ، همواره در حال ترقی و پیشرفت بوده است. از دوران باستان تاکنون، ایرانیان در زمینه های مختلف، از جمله علم، ادب، هنر و صنعت، دستاوردهای بزرگی داشته اند. در دوره ساسانی، تہذیب و تمدن ایران به اوج خود رسید و در دوره اسلامی، این تہذیب و تمدن با ترقی و پیشرفت بیشتری مواجه شد. در دوره صفوی، تہذیب و تمدن ایران به اوج خود رسید و در دوره قاجاری، این تہذیب و تمدن به اوج خود رسید. در دوره پهلوی، تہذیب و تمدن ایران به اوج خود رسید و در دوره جمهوری، این تہذیب و تمدن به اوج خود رسید.

تہذیب و تمدن در جهان نیز در حال ترقی و پیشرفت است. در قرن بیستم، تہذیب و تمدن جهان به اوج خود رسید و در قرن بیست و یکم، این تہذیب و تمدن به اوج خود رسید. در قرن بیست و دوم، تہذیب و تمدن جهان به اوج خود رسید و در قرن بیست و سوم، این تہذیب و تمدن به اوج خود رسید.

تہذیب و تمدن در ایران و جهان، هر دو در حال ترقی و پیشرفت است و این ترقی و پیشرفت را می توان به دو عامل اصلی نسبت داد. اول: علم و دوم: صنعت. علم و صنعت هر دو با یکدیگر پیوسته و وابسته به یکدیگرند و هر یک از این دو عامل در ترقی و پیشرفت تہذیب و تمدن نقش مهمی دارد. علم باعث آشنایی انسان با طبیعت و کشف اسرار آن می شود و صنعت باعث تولید کالاهای مختلف و رفاه انسان می شود. با ترقی علم و صنعت، تہذیب و تمدن انسان پیشرفت می کند و سطح زندگی او بالاتر می رود.































































[illegible]







## پایہ نمبر ۱۰

### ”حضورِ نوصاف و صفا طریقتہ“

ان چاروں وصف کے حامل ہونے کے طریقے اور اس کا پیرن کہ تا قیاس و صفت کی تمیز و فرقت نہیں  
 والیسی کیسے ہو سکتی ہے۔ ان وصف کے حامل ہونے کی دو تدبیریں ہیں: پہلی تدبیر یہ ہے کہ نفس میں جو  
 واسطے قدرت ہے کہ طبیعت علمی قوتوں کے تابع اور مطیع ہو کر رہے۔ نفس میں جب یہ خوف و خشیت اور  
 تواضع و خضوع و تسلیم اور عجز و خوارگی رہتی ہے۔ یہ ہے جس کی وجہ سے وہ اس قدر خوار و  
 کے مناسب ہوں۔ تب قدرت نفس میں رہتی ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ وہ اس قدر خوار و  
 تمام بشری لوثوں سے منزہ اور پاک ہے نہایت و اس میں خود پروردگار کی کوئی چیز اس سے  
 شخص میں کر کسی میں سرگوشی کریں تو وہ شر و فساد و فتنہ میں مبتلا ہوتا ہے اور مریدانہ  
 چٹا ہوتا ہے۔ جو چاہتا ہے کہ اس کے لئے وہ ہر چیز ہوتی ہے۔ اس کے لئے کوئی شخصیت  
 کو اپنے نام سے موجود کرنے والا اور ان کو جس کی اور نفس کی فتنیں مٹا کر دے گا۔ وہ ان کو  
 ہے اگر اپنے ہوں۔ اور یہ دیکھتا ہے کہ وہ ان کو خوار و شرم دے گا۔ کہ یہ اس کے لئے  
 کر کے یقین کیا کہ میرا ایک پروردگار ہے جو غلام کی مشورت کرتا ہے۔ اور اس پروردگار کو  
 بندے کی مغفرت کرے۔ حاصل یہ ہے کہ غلام اپنی اپنی حالت میں رہتا ہے اور اس کے لئے  
 اس کی انتہی کی تنبیہ نفس میں رہتی ہو جاتی ہے اور اس کے لئے ہر چیز ہوتی ہے۔ اور اس کے لئے  
 ہے اور خوب عشق و کرم کہ انسان کا اصل کام یہ ہے کہ اپنے پروردگار کی طرف متوجہ ہو کر  
 عبادت کرے۔ اور آدمی کی سب سے بڑی حالت یہ ہے کہ فرشتوں کے مشابہ ہو جائے۔ اور ان کی حالت  
 کو قریب ہو۔ یہی امر ہے جس سے قرب رہنے کا اصل پوتا ہے۔ اور اس کے لئے ہر چیز ہوتی ہے۔  
 یہ خدا کا بندہ ہوتی ہے۔ اس کے لئے وہ وقت مقرر کرنا ضروری ہے کہ اس پروردگار کے لئے  
 کہ جس میں قدرت و تقدیر کا احاطہ نہ ہو جانا چاہیے کہ انسان کی ساری حالت ان ہی امور کے  
 ان کے ترک کرنے میں اس کی بدیہی اور رشتہ و تعلق ہے۔ اور ضروری ہے کہ عبادت میں ہی کے مقصد  
 مقرر نہ ہو جو اس کو باطل پر ہم کر دے۔ نیز اس کے لئے اس میں اور اس کے لئے اس کے لئے  
 کہ ہے۔ سب سے بڑی طرف یہ ہے کہ جس کو خداوند کریم نے حضرت برہم پرناؤں کی طرف اشارہ کیا



۱۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۲۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۳۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۴۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۵۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۶۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۷۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۸۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۹۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔  
 ۱۰۔ ذکر و تہجد سے دل پر نور ملے گا اور دل کی صفائی ہوگی۔







کہ جس نے یہ سب طریقہ سنتوں سے حاصل نہیں کیا تو اس کو ضرور ہوتی ہے۔ روزہ رکھ کر جو سب چیزیں کھائیں اور پینے  
 میں لوٹ رہے ہوں کو اس بڑھاتا ہے کہ ان سے قدرتی طور پر تھری ہو جاتی ہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 دیتے ہیں اور عمدہ غذا، شکر و شکرانہ کی بات دیتے ہیں۔ یہ سب چیزیں کھائیں اور پینے میں  
 بہت عمدہ بنا کر دیتی ہے۔ روزہ رکھ کر جو سب چیزیں کھائیں اور پینے میں  
 دوسرے طریقہ کے لئے اس شخص کو مدد کرتا ہے۔ چاہیے کہ جس سے بدستور رہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 ترک کر دینا چاہیے۔ اس کو وہ طریقہ بتاتا ہے جس کی وجہ سے وہ سب چیزیں کھائیں اور پینے میں  
 لوگوں کو نہایت تنگ کرنا چاہیے۔ اور سب چیزیں کھائیں اور پینے میں  
 میں سخت بدلتی ہیں۔ سب چیزیں کھائیں اور پینے میں  
 دینا اور جو چیزیں کھائیں اور پینے میں  
 اپنی کو مزون کرنا چاہیے۔ ان چیزوں کو کھائیں اور پینے میں  
 شکرانہ کی بات کہتی ہیں اور تاکیدیہ کرتی ہے۔ کوئی شخص کھائیں اور پینے میں  
 چاہیے۔ ان کو کھائیں اور پینے میں  
 دفع ہو جاتی ہیں۔ عبادت الہی سے ان کو تکیہ ہوتی ہے اور ان کی شکرانہ کی بات  
 دونوں قسم کے سببوں سے پیدا ہوتی ہے۔ چاہیے کہ جس سے بدستور رہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 اور شکرانہ کی بات میں اس میں کوئی اثر نہ پڑتا ہے۔ اس سے بدستور رہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 لوگوں کو نہیں ہو سکتی۔ اس کی تدبیر میں ہو سکتی ہے کہ لوگوں کو فخر کی حیثیت سے کھائیں اور پینے میں  
 ان کے ذہن میں کہہ دینا۔ حقیقت یہ ہے کہ کوئی شخص کھائیں اور پینے میں  
 معلوم کیا کرتا ہے یا اس کی صورت کو پسند کرتا ہے یا کسی نہ کسی مشق سے بدستور رہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 بیت ہے۔ شکر و شکرانہ کی بات میں اس سے بدستور رہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 وجود سے موصوف نہیں ہو کر۔ اور وہ جس سے بدستور رہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 ان امور کو ہم ایک دوسرے سے مل کر ایسی صورت کر رہے ہیں کہ سب چیزیں کھائیں اور پینے میں  
 ہے۔ جس کا خیال میں رہا مقصود ہو کر ہے۔ اور وہ ضرور میں ہوا کرتی ہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 شکرانہ کو معلوم کرنا چاہتا ہے۔ تو پہلے ایک ایسے شخص کو موزون ہے جس کے پاس ہونے کا خیال ہے۔ شکر و شکرانہ کی بات  
 یہ سب معلوم ہو جاتا ہے کہ جس کو نفس خیر کرتا ہے۔ ان دونوں کو مل کر ان سے شکرانہ کی بات  
 اس سے وہ معلوم ہو جاتی ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ اس سے بدستور رہے۔ شکر و شکرانہ کی بات



1890

22

[illegible]







1890

*[Faint, illegible handwriting]*



۱۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۲۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۳۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۴۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۵۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۶۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۷۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۸۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۹۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔  
 ۱۰۔ زانیہ کی بڑی توجہ کی وہ مقررہ وقت پر پہنچنے کی کوشش کرتی تھی۔

پھر پھر چنانچہ ہمیں معلوم ہوا کہ اگر وہ شخص جو کہ دربار میں مقیم ہے اور جس کے پاس  
کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ

الہامی چیزیں رکھتا ہے اور جو کہ اس کے پاس سے کسی اور کو بھیج دیتا ہے وہ شخص  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ

ہے اور اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ

دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ

اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ

اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ

اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
اس کے لئے کوئی چیز دوسرے سے زیادہ ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ  
دوسرے کے لئے بھیج دیتا ہے اور جس کے لئے وہ کسی اور سے زیادہ









۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰





[illegible]

[illegible]





















[illegible]





[illegible]





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰







ہو گیا ہے اور ایسی چیز فرست پائی ہیں کہ انہیں بھارت میں نہ ملتا تھا اور نہ مل سکتا تھا۔  
 تمام بادشاہوں میں یہ معلوم ہو گیا کہ یہ ملک انقدر بڑا ہے کہ جس کے اندر ہر چیز  
 ہے جس میں۔ ان حضرت صاحبی انصاریہ کے حکم سے ان ملک میں ہر چیز پہنچا دی گئی ہے۔  
 منع فرما کر اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ان ملک کے اندر ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 اعلیٰ میں البتہ ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔ ان ملک کے اندر ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 سنا لیکن و امر کے حضور میں جہاں یا گھر وہ پانچویں گھر ہے کہ ان ملک کے اندر ہر چیز  
 اس وجہ سے تھا ہے کہ ان ملک کے اندر ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 وقت بھی ہی ان ملک کے اندر ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 ہے خواب یا نہایت ہے جو دنیا میں ہے۔  
 ہو یا اس کو زیادہ مہر ہے جو دنیا میں ہے۔  
 اور لوگوں کیسے وہ ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 بعد ہوتا ہے ورنہ اس ملک کے اندر ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 اس سے ہوتا ہے ورنہ اس ملک کے اندر ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 جب کہ ان ملک کے اندر ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 جاتی ہے تو ہمیشہ کے لئے نور کی ایک شمع اس ملک کے اندر ہے جو دنیا میں ہے۔  
 نیکیوں کے لئے جو ان ملک کے اندر ہے جو دنیا میں ہے۔  
 کہ ان ملک کے اندر ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 لوگ ان ملک کے اندر ہے جو دنیا میں ہے۔  
 میں وہ ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 وہ سب کی طرف سے ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔  
 ہر چیز کا مادہ ہر چیز ہے جو دنیا میں ہے۔

## باب تیس

نصیر کے

نصیر کے











نہیں خرید کرتے اُسے راہ نہ لیں اُن کو دُعا بخت کی خبر دے۔ قیامت کے روز اُن کی پشیمانی ہوگی۔  
 اور چاندی سے مہنگم کی آگ میں تپ کر دانا دینے جائیں گے اور ہر کسی شخص کے سر پر سندھ کا لکڑی کا ٹکڑا لگا رہے گا۔  
 جسے اتنے میں وہ بہت سا مال صرف کرتا ہے اور وہ شخص دروازے پر دست لگا کر شہر کی مشہور ہو جائے گا۔  
 ہاں تو مال کے صرف سے اس کی خود بخود ہوا ہو جاتی ہے۔ اُن شخص کے فریاد نہ کرنا کہ میں غریب ہوں۔  
 نیز یزیدی نمبر آرا نیرہ قضا کو دنا بن دیتی ہے اور نیکی سے ہر بڑھتی ہے کہ اور آدمی اگر بہت سے کام کرے۔  
 پھر اس کی بڑھتی معلوم کر کے تباہی شہر بند ہو جاتی ہے۔ یہاں پہلے شہر کا مال ہے۔  
 اسی کام کو پھر کرتا ہے۔ ایسے نفس کا علاج یہی ہے کہ بہت سے کام کرے بہت سے کام کرے۔  
 نقصان اس کے پیش نظر ہے اور پھر تیز قضا ہے کہ کوئی نہ کرے اور نیز اکثر خوش حال اور مالدار ہوں۔  
 نقصان اسی صورت سے ہوتا ہے کہ خوب کرنا چاہے۔ مہم میں اصرار کیے اور ہر صورت میں ہوں۔  
 امور کا حکم دیا جاتا ہے اور یہ امور دروازے کے پاس ہیں۔ اس سے بہت زیادہ ہوتا ہے۔  
 اسی کی آگ بجھ جاتی ہے اور فیضان رحمت کو اس کے شہاب خیزت اس سے ہوتا ہے کہ وہ  
 دوسرے کی طرف مروت ہوتی ہے جو زمین میں پہنچ کر پڑ جاتا ہے۔

## باب فیہ مذکور

”کہ روزگار کے“

معلوم ہونا چاہیے کہ اکثر آدمی خدا سے بہت ڈرتے ہیں کہ وہ بڑے ہیبت انگیزی سے ہوں۔  
 مکتبے کوئی خوش بہیت کوئی قوت کے برابر ہوتے ہیں دینا۔ اس سے پہلے قوت کے برابر ہوں۔  
 ہوتے جاتے ہیں۔ وہ کوئی شخص کرتا ہے کہ اُس کے خوش کو وہ سے کوئی چیز اس کو اس کے لئے دے گا۔  
 نہیں مگر کہ گریستہ اور تشنہ رہے۔ جماعت نے نہ کر کے اپنی زبان اور دماغ کے لئے۔  
 سے وہ اپنی مرضی سے ہوتی کا علاج کرتا ہے۔ اس سے بہت اس شخص کی حالت ہے کہ وہ بہت سے کام کرے۔  
 ان تمام بیرونی شہادت سے انداز کیا ہو۔ اس کے بعد اس شخص کا حال ہے۔ جس میں شخصیت ہے۔  
 انجیل دکن کشتن یہ حالت پیدا کریں۔ اس کو خوش ہونے کا فائدہ ہو۔ لیکن یہ شخصیت ہے۔  
 ناممکن ہو۔ یہ وہی خوش حال میں دبا جاتے۔ اکثر آدمی کو یقین ہو جاتا ہے کہ وہ بہت سے کام کرے۔  
 کے تابع رہے۔ لیکن طبیعت فسادت کرتی ہے۔ کہیں روز دہرے کی کوئی شخصیت کرنا ہے۔  
 تباہ ہو جاتی ہے۔ اس و یہ اس شخص کو منشا کی کہ اس سے شخصیت کے کام کو وہ بہت سے کام کرے۔



































مثلاً یہ اہام ہوتا ہے کہ دودھ پینے کے وقت پستان کو کیسے چومتے ہیں۔ سوز کی تھکی کے وقت کیسے کھاتے ہیں۔ دینے کے لئے ہڈیوں کو کیسے کھینچتے ہیں۔ معیشت کے اور حقوں کے اہام کی ضرورت اس کو اس واسطے ہوتی ہے کہ اس کا خیال خود ہر ایک چیز کو بناتا اور اہتمام کرتا ہے وہ تدبیر منزل اور سیاست مدین کے علوم کو درجہ درجہ ان لوگوں کی پیروی سے حاصل کرتا ہے جن کی سنی روشنی سے فدا تائید کرتا ہے۔ یہ روشنی ان علوم میں ہر ایک چیز جو وحی کے ذریعہ سے ان کو معلوم ہوتے ہیں۔ نیز تجربہ اور تدبیر نہیں ہے وہ ان کو علم کو فہم کرتا ہے نیز وہ خود قدر کے علوم میں مستغرق ہو کر قیاس اور برہان سے ان کو معلوم کرتا ہے۔ ان علوم کی مثال جو لوگوں میں عام شائع ہو گئی ہیں۔ مثلاً کہ استخوانوں کے مختلف ہونے سے ان کی حالت مختلف ہوتی ہے ایسی ہی مثالیں ہیں کہ خواب میں واقعات پیش ہوتے ہیں یہ واقعات اپنے آسمانی حیرت سے حاصل ہوتے ہیں اور فحاشی منہ سے نہیں میں جلوہ گر ہوتے ہیں ان کی صورتیں منہ سے کی وجہ سے بنید بلکہ لوگوں کی حالت کی وجہ سے نکلتی ہوتی ہیں۔ ان علوم میں جو تمام افراد انسانی کو غلبہ ہوتے ہیں۔ حیرت وہ طرب ہوں یا بچہ شہری ہوں یا بدو تو ان کے حاصل ہونے کا طریقہ مختلف ہو۔ چند حقائق کا حرام ہونا ہے۔ ان کی وجہ سے ان علوم میں خرابی و غلطی ہوتی ہے۔ ایسے حقائق تین قسم کے ہیں۔ (۱) سبب افعال (۲) شہوانی افعال (۳) وہ افعال جو بدھماکیوں سے پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے حرام ہونے کی دلیل یہ ہے کہ تمام لوگ خواہش نفسانی غیرت حرص کے اوصاف میں مشترک ہیں۔ جیسے قوی بہائم کو مادہ کا میدان ہوتا ہے وہ دوسرے کی ممانعت کو اپنے ہونے میں گرا نہیں کرتے۔ ایسے ہی طبیعت قوی لوگوں کی ہوتی ہے۔ ان کے ترقی بہرہ علم بہرہ لطیفہ میں جو زیادہ غلبہ ہوتا ہے وہ کمزور پر غلبہ ہوتا ہے۔ وہ ان کے لئے بنیاد بناتا ہے اور چمکتے ہوئے ہر شے پر دیکھتے ہیں کہ مزاحمت کا جسی کرنا نہیں ہوتا۔ وہ وحی نہایت ذہنی ہے کہ یہ کیسے ہوتا ہے کہ ان کے لئے ہر شے کے گویا کو باوجود کبر و ریا ہے یا ان باپ اور اہم سے اس کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ زیادہ اڑنے لگنے سے ہر شے کے لئے میں بسنا بغیر باہمی ہمدردی کے ممکن نہیں اور یہ بھی اس کو معلوم ہے کہ تمدن میں بہ نسبت لڑائیوں کے زیادہ وفائی اور مردوں کو ہوتا ہے۔ اس واسطے باہام اہل ان میں یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ ہر شخص کی بیوی و مرد سے ہر شے ہو۔ اس میں دوسرا شخص کسی قسم کی مزاحمت نہ کرے۔ حرمت زنا کی اصل یہی ہے اور یونانی کے فحش کر کے کی رسمیں ورطعات مجرا ہیں۔ اور نیز جیسے کہ قوی بہائم کو پیشہ و دینوں کی رعایت ہوتی ہے وہ مردوں کے لئے خاص نہیں ہوتے۔ ایسے ہی آدمیوں کا بھی حال ہے کہ سداً متی فطرۃ کی ممانعت میں ان کو بجز عہدہ ترقی کے ہر شے کی جانب تفتیش نہیں ہوتا۔ جتنے لوگوں پر ان کے خواہش نفسانی غالب ہوتی ہے ان کے مزاج یا ماناں ہر شے کے لئے ہر شے میں مرقع ہوتا ہے۔ فطرۃ کی مدد میں ان سے باہر دور ہوتی ہے۔ لوگ خواہش نفسانی میں سے پار کر کے تہذیب میں تہذیب پیدا ہوتی ہے۔ تہذیبوں میں سلیم شیعہ لوگوں کو مذمت میں نہیں ہوتی۔ ان کو ایسی مذمتیں حاصل ہو سکتی ہیں۔ ان کی حالت کا جو















## باب شہرہ

”نیوٹ کی حیثیت اور اس کے متواہی“

معلوم کرو کہ انسانی جانداروں میں سب سے اعلیٰ درجہ کے لوگ نہیں ہیں۔ یہ لوگ اہل اصلاح ہوتے ہیں ان کی  
 قوت ہدایت بلند ہوتی ہے۔ ان لوگوں سے یہ ہو سکتا ہے کہ ملتان خواہش سے کوئی انتہا مقصود قائم  
 کر لیں۔ انسانی کی جانب سے ان پر علوم اور اعلیٰ حالات وارد ہوتے ہیں۔ اور انہیں کی سیرت میں یہ امور نظر آتے  
 ہیں۔ ان کے مزاج اور خلقت اور خلق میں اعتدالی و متعادل ہوتا ہے۔ ان میں بڑی رالیوں کی وجہ سے بیانی نہیں  
 ہوتی۔ اور نہ ایسے پرلے درجہ کی فکارت ہوتی ہے کہ کسی سے بڑی کو اور روح سے صورت کو معصوم نہ کر سکیں نہ  
 ایسی عبادت ہوتی ہے کہ بڑی سے کسی کی طرف اور صورت سے روح کی جانب منتقلی نہ ہو سکیں۔ سب لوگوں  
 کے زیادہ و کم اور اس کا پانچ ہوتا ہے۔ حیادت میں اس کی نہایت پسندیدہ شان ہوتی ہے۔ لوگوں کے خلاف  
 میں انصاف پسند ہوتا ہے۔ برابر کا کویشہ پسند کرتا ہے۔ مذہب عام کا ہمیشہ راغب رہتا ہے۔ کسی کو باطل اور  
 نہیں دیتا۔ ہاں تعریف و ثناء پر اس میں قوت نہایت ہے۔ مگر کویشہ نہایت تو بہتر اس سے بڑھ سکتی ہے۔ علم غیب کی جانب ہمیشہ  
 سے کمال ہوتا ہے۔ شریعت کے اصول میں اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس کے ہر ایک پہلو سے علوم ہوتا ہے کہ شریعت  
 سے کوتاہی نہ لے لے۔ انسانی جانداروں کی نسبت سے اس کی قریب ترین و ملحقہ ہوتی ہے۔ اور کسی کو اس میں غلبہ نہیں آتا اور اس میں  
 غلبہ نہ ہوتا ہے۔ ان کی اکثر یہ حالت ہے کہ خدا کی جانب سے ان علوم کو اخذ کرتا ہے۔ جن سے جانداروں  
 کے فرائض سے نفیس میں تہذیب پیدا ہوتی ہے۔ اس کو کمال کہتے ہیں۔ ہر کفر و خرافہ اور ہر منزل کے علوم کو  
 خیر کر کے اس کو حکیم کہتے ہیں۔ اور جو اکثر امتیازات الٰہی کو حاصل کر کے لوگوں میں عدل اور انصاف قائم کرے  
 اور ان سے افراتفری کو دور کرے۔ اس کو نام نہاد کہتے ہیں۔ اور جس کو خدا کی حمد و ثناء سے ہر وقت  
 اس کو تسلیم دیں۔ اس سے خیر ہوتا ہے۔ اسی کو وہ انجمنوں سے منسوب ہیں۔ اور ان کے قسم کی کرامتیں اس سے نکلتی  
 ہیں۔ اس کو نام نہاد کہتے ہیں۔ اور جس کی زبان اور دل پر نور ہو۔ لوگوں کو وہ اپنی صحبت اور معاملہ  
 سے فائدہ پہنچاتا ہے۔ اور ہر وقت الٰہی اور نور اس کے خاص میں ہے۔ اور وہ اس میں غلبہ ہے۔ اور اس کی برکت سے  
 کہ ان بات کا پتہ چلتا ہے۔ اسی کو ان کی ہدایت اور ہر راہبری کی ہدایت ہے۔ اور اس کو ہادی مزی کہتے ہیں  
 اور جس کو ہر جگہ علمی و مذہبی کے قواعد اور مسائل ہوں۔ وہ اس کا زیادہ مشتاق ہو کہ ان علوم کو قائم کرے۔  
 اور جو ہر جگہ علمی و مذہبی کے قواعد اور مسائل ہوں۔ اور جس کے دل میں اتنا کیا ہو کہ ہر ایک کو ان سے فائدہ پہنچاتا  
 لاکھوں تہذیبوں میں ان کے لئے مقرر ہوں۔ یا کسی قوم کے معجزان اور مردانہ ہونے کو معلوم کر کے ان کو





[illegible]





[illegible]





[illegible]











[illegible]











































کہ مسوک دوڑے گا اور حضرت علیؑ شہید ہوئے فرمایا کہ میرے خرم میں دیکھ کر مسوک دوڑے گا اور  
 دو شخص نے اُن میں سے ایک بڑا نسا میں سے مسوک پر سے کھینچ کر اُن کے پاس سے لے کر  
 کو رو اگے ہی چلے اور حقیقتاً مسوک کے دو بیٹوں کو مارا اور ایک کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 کر کے دو اڑنگ چلے ہیں جب ابن سہیل قتل ہو گئے تھے تو اُن کا قتل ہوا نہ تھا تو قتل ہوا نہ تھا تو قتل ہوا نہ تھا  
 و ستم کے پاس عبید بن جراح مقتول کے پاس ہی اور مسوک کے دو بیٹوں کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 لیکن وہ دو بیٹے چلے گئے تھے اب نہ شاد فرمایا کہ میرے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 بہت بہت شریف و نیک انسان ہیں ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 یہ نیک انسان کی نسبت کہ کئی ہے اس کے منہ سے نہ کہ کوئی کلمہ کہ فرمایا کہ یہ نیک انسان ہیں ان کے پاس سے  
 میں نے ان کے منہ سے کئی کلمے سنی ہیں ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 میرے وقت میں ان پر ہوا رہی ہوئی ہیں ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 ہوئے ہیں ان میں سے ایک اور شخص نے کہا کہ یہ نیک انسان ہیں ان کے پاس سے  
 کی وجہ سے مسوک کی بیٹا کر لیا ہے۔ چنانچہ ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 ہے۔ بارگاہیوں سے ہماری مراد یہ ہے کہ جن لوگوں کے دل نہایت بڑا ہوں ان کے منہ سے کلمے  
 جہاں میں وہ نیک انسان ہیں ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 میں نے ان کے منہ سے کئی کلمے سنی ہیں ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 ہوا کرتا تھا ان کے منہ سے کلمے گزرتے تھے ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 محسوس ہے کہ وہ نیک انسان ہیں ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 یا کسی پر پایہ پر سو رہا ہو ان کی دُم کی طرف پناہ کر لیا یا ایک پاؤں میں ہوتا ہے کہ وہ نیک انسان ہیں  
 جی اور ان میں ہیں۔ جن کو دیکھتے ہی ہر شخص محنت و محنت کرتا ہے۔ چنانچہ وہ نیک انسان ہیں ان کے پاس سے  
 ایسے حرکتیں کرتے ہوئے ہیں کہ وہ نیک انسان ہیں ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 بہت حیرت پر ہوا کرتا تھا ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 شکستہ کیا کہ یہ شخص ان کی عزتوں کے میں ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 کی صورت نظر آتی ہے تو ان کی حرکات میں ہیں کہ وہ نیک انسان ہیں ان کے پاس سے  
 چنانچہ ان کے پاس سے کھینچ کر اُن کے پاس سے  
 حضرت علیؑ نے ان نیک انسانوں کو دیکھا کہ وہ نیک انسان ہیں ان کے پاس سے



























[illegible]











۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, covering the main body of the page. The text is arranged in approximately 20 horizontal lines, with some variations in line length and spacing. The ink is dark and the paper appears aged.



Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, filling the main body of the page. The text is arranged in approximately 20 horizontal lines, with some variations in line length and spacing. The script is dense and flowing, characteristic of historical manuscript writing.











مورثان کے پیر سے پہلے ان کو چاہئے کہ وہ اپنی جائیداد میں سے کچھ حصہ شرفیہ کرنا اور اسے نور  
میں توڑ کر دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

جس کو حق تعالیٰ نے تمام لوگوں کے لئے پیدا کیا ہے اور اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا

اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا اور اگر وہ اس سے منع ہو تو اسے دینا





[illegible]







لئے پسند کی جائے اور رومی سے اعراض کیا جائے اور کمال پیش کے موقع سے کو پیا کہ ایک شخص کی شہید  
 صرف جیڑی کو اختیار کریں اور رومی کو ہلکے ترک کر دیں اور منادیت میں سے لے کر کھانسی اور کھانسی مر جیڑی  
 پیش قرار دیں جن میں ایک شخص کی اسٹیشن میں سے مرثیہ جیڑی کی پیش اور رومی کی پیش کو کر دیں  
 جیڑی۔ البتہ بعض بعض مادیوں میں اس کا لفظ مرثیہ کی جیڑی ہو۔ لیکن تو یہی شریعت میں ایک شخص کی جیڑی  
 وہ لفظ نہیں ہے۔ اس واسطے شریعت نے ایسے معاملات کو بھی تحریم قرار دیا۔ یہ شخص کی شہید پسند  
 صورت و مثال ہے۔ ان کی تحریم بھی مقتضائے طبع ہے۔ مقتضائے طبع ہے کہ جو شخص کی شہید پسند کی صورت  
 ہے اور یہی اسی مقتضائے طبیعت کی وجہ سے شہید کے مرثیہ تحریم قرار دیا۔ تو یہ و قیاسی و مشاہیر  
 بشریہ والی احرام ہوں گی۔ لفظ کو نقد سکھ بدلہ پیر۔ ترک کرنے کی چیز کو ترک کی جنس سے بدلہ پیر و نقد  
 کرتا کسی قدر حد سے مستحب ہو کر حرام کی گیا ہے۔ لیکن کسی غیر شہید کی بدولت سے قیاسی و قیاسی جنس  
 ہے اس لئے کہ جب جنس ایک نہیں ہے تو کیا وہی ہے؟ جس جیڑی ہو اور بدلہ پیر و نقد کی جیڑی  
 جیڑی کر کے دو چھو کر یوں سکھ بدلہ پیر۔ اور ایک کمرے کے دو کپڑوں سے بدلہ پیر کی جیڑی تحریم قرار دیا۔  
 کہ یہ شہید و ذروت، لقمہ میں سے ہیں ان کی بدولت کی جیڑی تحریم قرار دیا۔ لیکن شہید کی جیڑی  
 کی اور یہ بدولت بھی تا ہی شو میں بدولت ہو جائے گی اس سے بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی  
 رہے گا۔ چہرہ کی تمیزات سے اس باب کے مقتضائے بدولت سے بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی  
 حیوان کو خریدنے کیوں مکر و دہش و غیرہ ذلک۔ لیکن دو چیزیں ہیں جو بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی  
 مور کی وجہ سے قید ہو کر رہے ہیں کو تو بدولت میں بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی  
 سمجھ سکتے ہیں۔ اس واسطے ضرورت پیش کی ہے کہ ان میں سے ایک شخص کی جیڑی بدولت قرار دیا۔  
 اور خدا کے نام سے ان مادیوں کی کوئی حکم قرار دیا۔ اس سے بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی  
 اور نہ نہ نکاح میں سے قرار دیا گیا ہے کہ جس سے بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی  
 کا مدرسہ کہ نہ نہ و شہید میں بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی  
 اور نتیجہ متی صدر کے ہیں اور نہ نہ کی حقیقت یہ ہے کہ نہ نہ کی شہید کی بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی  
 کیا جائے جیہ کی بدولت قرار دیا۔ اس سے بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی بدولت قرار دیا۔  
 یہ مور و خوتنی کے بدولت قرار دیا۔ بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی بدولت قرار دیا۔  
 کے خواہش نفس دور پڑتی ہے طبیعت کی ضرورت جاتی رہتی ہے بدولت میں عورت کی بدولت قرار دیا۔  
 ہے اس واسطے ضرورت بدولت قرار دیا۔ بدولت قرار دیا۔ بدولت کی جیڑی بدولت قرار دیا۔





نہی صلی اللہ علیہ وسلم: اصل حقیقت سے واقف نہ ہو کر آپ کی شان میں مرقعہ بوجھ کر لٹا دینا۔ اور یہ وقت حقیقت کے بحرِ گمان کا کیا احتمال ہے۔ مثلاً پورے بیسیوں سئوں زیادہ شادی کرنے میں جتنا کہ بیسیوں کی مشورت میں کوئی قباحت پیدا ہو جائے۔ اور ان کے حقوق میں کسی قسم کی فوری انتہاء نہ ہو اور ان کے کسی نہ کسی پر ہو سکتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب معلوم تھی کہ ان کے معاشرہ میں کون سے سیر پرستیوں سے قابلِ بین ہیں۔ اس لئے کہ ان کے موافق اس کے مقتضی کوئی نہ نہیں دے سکتے۔ یا ان حضرات میں سے ایک کو ان امور کا اپنے لئے خاص کر تہذیب نفس کے بارود کسی رسم کی ترقی اور باقی رہتا مقصود پیدا کرنا بہت ضروری ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کئے ساتھ کسی شریعت منع فرمادیتے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان شرط پر خرید فرمایا کہ مدینہ تک وہ ان کی ضرورت میں بہت یا کسی حد تک ان کی ضرورت میں مرکب تکمیل میں اس لئے ہوا کرتی ہے کہ اس کام کے قابل وہ شخص نہیں ہوا کرتا جس میں وہ تہذیب نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا لڑکھارے کے ہونے کے متعلق تو جانتے ہی تھے۔ ان کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک امر فرمایا (اس وقت میں صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر ہوئی کہ ان کے لئے شواہش نفس پرنا تعب ہے) یا وہی شخص یہ ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر ہوئی کہ ان کے لئے شواہش نفس پرنا تعب ہے اس کا کرنا مزاحیہ کر دیا جاتا ہے۔ جیسے کہ کسی آدمی کو یہ خبر ہوئی کہ وہ بھوتی ہے۔ ایسے ہی تو اس شخص کو خبر کی کہ ان کا یہ وہ تو جیسے کہ ان کے لئے شواہش نفس پرنا تعب ہے۔











میں سے وہ شخص ایسا کہ جو بے شک نماز ایک بڑی اہم چیز ہے لیکن اس میں کوتاہی کرنے والے کو اس میں  
 رتبہ ہے کہ ہم اس پروردگار سے ہیں کہ اور اس کی طرف سے جو میں سے انہیں عیب اور ترہیب کے متعلق قرآن  
 کی میں سے جو ان امور ترہیب اور ترہیب کے ان میں پر غور ہو سکتے ہیں انہیں سے شہادہ اور ان کے ان کے  
 تفسیر منصفانہ نہیں کیا گیا لیکن اجماع اور ثواب ان سے وقت سے اس کی ترہیب سے کہ اس میں سے  
 انہیں سے وہ دوسرے فرمایا کہ اپنی بیوی سے مباشرت کرنے میں بھی تمہارے لئے جہاد نہیں ہے انہیں سے  
 کہ کیا کوئی خواہش پوری کرے جب بھی ثواب ملتا ہے؟ ان سے کہتے ہیں کہ وہ عیب و مستحکم سے انہیں سے کہ  
 حرم میں خواہش کا استحکام کرتے تو اس پر غور ہونا یا نہیں اس سے کہ اس مسئلہ میں قرآن کو اس  
 میں کی وجہ کا مشتبہ ہونا اس وجہ سے تھا کہ وہ اطفال و اطفال کی چیزوں کی ممانعت سے خوب وقت تک اس کو  
 خوب جانتے تھے کہ اطفال کے متعلق کی بات حق ہے اطفال میں سے انہیں سے کہ ان میں سے انہیں سے کہ  
 اور جواب میں ایک دلیل مداف کے لئے کہنے کی کوئی وجہ نہ ہوتی اور اس میں سے کہ انہیں سے کہ انہیں سے کہ  
 حدیث کو ان سے ایسا کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 ہوتا تو اس کو دیکھنا یا نہیں اس سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 قابل ہے انہیں سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 سوال کا اس میں سے کہ انہیں سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 خواہش نفس میں طبیعت کی خواہش کی پیروی ہوتی ہے اس میں سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 اس کا نشانہ ہے اس میں سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 کرنا چاہئے اور اس کی طرف سے ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 یہ ہے کہ اپنی بیوی سے مباشرت کرنے میں خاندان اور بیوی کی شہادت کا ذکر نہ رہتا ہے اور اس سے کہ ان سے کہ  
 ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 ہر ایک شریعت کے لئے ہوتا ہے ان میں سے بڑے بڑے شریعتوں سے آگاہ ہونا چاہئے  
 خاندان میں سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 نفس کی نیک و بد قرینوں میں سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 ہوتا اور یہ بیوی کا محو ہو جاتا ہے اس میں سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ  
 شریعت کے لئے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ ان سے کہ









[illegible]























Main body of handwritten text, consisting of approximately 20 lines of cursive script.











کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن  
کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن  
کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن

کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن  
کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن  
کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن

کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن  
کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن  
کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن

کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن  
کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن  
کتاب الفقه فی التفسیر فی شرح القرآن

اور کڑے ہو کر بھی قرآن پڑھے گا تب جو کوئی اس کی پیروی نہ کرے گا اور وہ کہیں نہ رہے اور قرآن کو پڑھا اب نہیں کسی نے پیروی نہ کی۔ یہ میں مسطور میں ایک جگہ بیان کرتا ہوں۔  
وہ ایسا ہی کرے گا اور یہی کہے گا کہ میں نے خود بھی قرآن پڑھا ہے، تو ان میں تو بڑے بڑے علماء  
جیرو بنا کر بھی پڑھے لیکن کوئی پیرو نہ ہوا اب کوئی ایسا شخص نہ گولہ نہ کھولے جو ان کے خلاف  
نہ پیغمبر فرماتے ہوں نہ اس کو سخت ہو۔ اس سے سخت پڑ کر کہ میری کتاب کڑے پس اس کو کہہ دو  
باتوں سے پھر جن کو یہ شخص بیان کرے۔ یہ چھوٹی جگہ بات کر دو میں نے کر دیا۔ میری باتوں سے  
عمر بن قیس روایت ہے کہ اس شخص کو حد تک کی غصہ، منافق کی کڑی بات کہ سنا کر ان کے دل  
تھک کر انہی کو روایت ہے۔ ان سب سے گھر سے گھر میں۔ پھر کتاب میں ان کے بیان سے پتہ چلتا ہے  
نہ ہوں۔ اس سبب تحریر میں سے جماع کی پیروی سے بدعت میں فرق کا ایک فرقہ بن گیا۔ یہ فرقہ  
یہ گنت ہے کہ ان کی رائے اکثر یا ہمیشہ درست ہوتی رہے۔ کسی امر پر اتفاق کرے تو اس فرقہ میں  
کی جائے کہ شیعہ حکم کے ساتھ یہ اتفاق تو صحیح دیکھ لیں۔ صاحب نیل کی قرآن نہ پڑھیں نہ کہ ان میں سے  
یہ جماع اس اجتماع کے عہد ہے جس پر ائمہ کا اتفاق ہے۔ ورنہ سب میں یہ اتفاق ہے۔ یہاں  
مذہب قرآن و حدیث میں جو بیان و روایات ہیں۔ ان میں سے کسی شخص نے نہ ہو۔ یہ ان لوگوں سے ہے جو  
نہیں کیا ہے کہ جس کی سند قرآن و حدیث میں نہ ہو۔ نہ ان کے قول ہے کہ یہ سب کلام ہے کہ ان کے  
پیروں پر حدیث ہے تو۔ جو حدیث ان سے نہ ملے گی۔ تو وہ بھی سب حدیث کہہ دیتے ہیں۔ انہی کو  
پیروں کہیں گے۔ جن پر ائمہ اس بات پر اتفاق کر رہے ہیں۔ ان کے قول میں ہے کہ ان کے  
ان لوگوں نے نہ سمجھا کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے  
و حکم کی نبوت کے انداز میں ہیں۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے  
انہی کے شرائط ان میں نہیں پائے۔ لیکن میری کتاب میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے  
ان کے پندرہ گوں کا صرف اتفاق ہی ان کی بات ہے۔

اور اس سبب یہ فرقہ بن گیا۔ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے  
اسی اور ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے  
وہ اس پر یہ بیان کریں کہ جنہوں نے اس پر یہ بیان کیا ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے  
اس پر یہ بیان ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے  
ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے قول میں ہے کہ ان کے



فرموده است که هر که در این راه  
 برسد و در این راه بماند  
 و در این راه بماند و در این راه  
 بماند و در این راه بماند  
 و در این راه بماند و در این راه  
 بماند و در این راه بماند  
 و در این راه بماند و در این راه  
 بماند و در این راه بماند

[illegible]

18

[illegible]





[illegible]







Main body of handwritten text, consisting of approximately 15 lines of dense script.

Lower section of handwritten text, appearing as a separate paragraph or entry, also consisting of approximately 15 lines.









۱- در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره، ضرورتی  
 نباشد که در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره، ضرورتی  
 نباشد که در صورتیکه در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره، ضرورتی







مجلسه اول















۱- در مورد اهمیت و ضرورت این کار تحقیق کنید.  
 ۲- در مورد روش‌های مختلف انجام این کار تحقیق کنید.  
 ۳- در مورد ابزار و وسایل مورد نیاز این کار تحقیق کنید.  
 ۴- در مورد مراحل انجام این کار تحقیق کنید.  
 ۵- در مورد نتایج و دستاوردهای این کار تحقیق کنید.  
 ۶- در مورد چالش‌ها و مشکلات این کار تحقیق کنید.  
 ۷- در مورد راهکارها و پیشنهادات برای بهبود این کار تحقیق کنید.  
 ۸- در مورد منابع و مراجع این کار تحقیق کنید.  
 ۹- در مورد ارزیابی و سنجش این کار تحقیق کنید.  
 ۱۰- در مورد نتیجه‌گیری و جمع‌بندی این کار تحقیق کنید.































# باب اول

## مختلفہ حدیثوں میں قیاس کا بیان

کلمہ یہ ہے کہ ہر ایک حدیث پر عمل کرنا چاہیے اور نہ اس میں کوئی وجہ سے سبب سے قیاس نہ کرنا چاہیے۔  
 کو ترک کر کے تاہم سبب اور واقع میں کوئی اختلاف نہ ہو اگر تاہم اس نظر میں اختلاف ہو تو سبب سے  
 سبب و وجہ میں اختلاف تھا ہر جوں تو وہاں دیکھنا چاہیے کہ وہ اس قیاس کی ہیں کہ اس میں اختلاف نہیں ہے۔  
 کوئی اصل نقل کیا گیا ہے کہ ایک صحابی نے یہ نقل کیا کہ رسول اللہ علیہ السلام نے ایک شخص کو کہہ دیا کہ  
 صحابی نے نقل کیا کہ حضرت علیؓ نے یہ کہہ کر کوئی دوسرا شخص کو کہہ دیا کہ میں نے یہ نقل کیا کہ  
 امور کے مستحق ہیں جو بدعتی بدعت کے لئے مباح ہیں اور وہ دونوں مباح ہیں اور ایک میں بدعت کے لئے مباح ہیں۔  
 دوسری میں کوئی امر مباح نہ کہ وہ بدعتی کو مستحب سمجھنا چاہیے اور دوسری میں کوئی امر مباح نہ کہ وہ بدعتی کو مستحب  
 تحقق ہو کہ وہ دونوں مرتبہ بدعتی ہیں اور سبب میں سے مباح ہے کہ وہ مباح نہ کہ وہ بدعتی ہیں۔  
 کی سبب سے وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 کہیں فیصلہ کرنا چاہیے کہ وہ مباح ہیں یا نہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 کے لئے یہ حدیثیں فیصلہ کرنا چاہیے اور ان میں سے ایک حدیث مستحق قیاس ہے اور دوسری حدیث مستحق قیاس نہیں ہے۔  
 اسباب اور وقتوں میں یہی کیفیت ہے اور یہی کیفیت ہے اور یہی کیفیت ہے اور یہی کیفیت ہے۔  
 تنہا یہ نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 یہ حدیثیں میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 ہونا چاہیے کہ یہ حدیثیں میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 سبب سے ان حدیثیں میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 تو یہ حدیثیں میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 تو یہ حدیثیں میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 اور یہ حدیثیں میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 یہ دونوں حدیثیں میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 جامع ہے کہ ایک حدیث میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔  
 بعید ہو کہ وہ حدیثیں میں کوئی نقل کیا کہ وہ مباح ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں اور وہ بدعتی ہیں۔





















Handwritten text in Persian script, consisting of approximately 15 lines. The text is written in a cursive style and appears to be a historical or literary document.

Handwritten text in Persian script, consisting of approximately 5 lines. This section continues the narrative or discussion from the previous block.

















[illegible]





۱- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۲- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۳- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۴- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۵- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۶- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۷- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۸- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۹- در این کتاب که در این کتابخانه است  
 ۱۰- در این کتاب که در این کتابخانه است

۱- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۲- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۳- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۴- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۵- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۶- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۷- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۸- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۹- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،  
 ۱۰- در این کتاب که در مورد تاریخ و جغرافیه است،











[illegible]











3. *Chrysomelidae* (100)

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



































[illegible][illegible]







ما معلوم ترست پیدا ہو جاتی ہے کبھی ایسا بھی ہو تا ہے کہ سلام کے تحت سخت کلمہ میں کوئی اور کلمہ لکھتے ہیں اور بھی نہیں لکھتے  
تحت اعلیٰ کے کلمہ شدت سے کہ وہ نفع پہنچاتی ہے۔

ن دو معنی کے حامل ہیں یاں کے دو معنی ہیں ایک تو غلظت کی غلظت یعنی چیزوں کی دس سے تعدد کی نسبت  
کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت جبریل علیہ السلام کے جو یہ ہیں رشاد فرمایا ہے ایہات من اللہ ما سبہ اللہ  
توں وہ اس کے فرشتوں پر یقین ہے کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ وَرَحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ  
اندرونی کیفیت کا نام ہے جو تقریب کو حاصل ہوتا ہے کہ جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہے وہ غلظت  
جہد و سبب اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ  
کی طرح اس کے سر پہ آجاتا ہے وہ جب وہ اس کو ترک کر دیتا ہے تو یہ اس کو ہوتا ہے کہ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ  
وَمَا کَانَ فِیْ رُؤْسِہِ کَا لَخُلَّةٍ فِیْ اَذْنِہِمْ جِہِمْ فِیْ رُؤْسِہِمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ  
اگرچہ دیکھو اہل یقین بن جائیں مگر ان کے یقین میں کچھ عجز ہے کہ ان کے ایمان کا تقاضا ہے کہ میں اپنے معنی کے لیے مستحق ہوں  
ایمان کے باب میں جو احادیث استوار منہ و مذہب میں اگر نہ دیکھیں اپنے اپنے محل پر قبول کی جائے تو تو مشرک و مشبہ مشرک  
ہو سکتے ہیں۔ سلام کے لفظ سے یہاں سے پہلے شدت بہ نسبت ایمان کے لفظ کے زیادہ قریب غلظت ہوتی ہے اور شدت  
میں نہ لفظ زیادہ ہے کہ وہ قریب ایمان نہیں ہے بلکہ یہ کہ قریب ایمان ہو سکے۔ پس حدیث میں ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ  
رسالت کے معنی شدت سے کسی شخص کی نسبت کہ محتاج اس کو یہاں رہا ہوں تو شدت سے لفظ یہ وہ شدت ہے۔  
مسلمان کہو۔ او مسلمان۔

ایمان کے چوتھے معنی بہ نسبت یہاں سے جس کا غلظت و شدت کہتا ہے۔

پہلے کہ لفظ فی اہل اور اس کا مقابل یعنی قرآن میں ایک حدیث ہے کہ حدیث میں ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ  
غلظت سے لفظ شدت سے بیان کیا گیا ہے کہ میں وہ سبب پائی جائیگا وہ پہلے لفظ سے حدیث میں ہے کہ  
ایک شخصیت پائی جائے اس میں غلظت کی ایک شدت پائی جاتی ہے جب تک اس کو ترک کر دے جب اس کے ان کو  
رہے تو خیانت کہیں اور جب کسی بات کا ذکر کرے تو جھوٹ ہو سکے اور اس سے بڑھ کر یہ کہ اس سے بڑھ کر  
تو گاہاں کے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ  
نَدَّ عَوَارِثُ الشَّیْطَانِ وَ لَا اَحَدٌ مِّنْ کَذِبٍ وَاِذَا اَعْلَمْتَ عَدُوَّکَ عَدُوَّکَ فَجَعَلَ رَاہِیْہِمْ سَبَّحْتَہُمْ  
کہ جس میں بولائی ان کے سبب سے اس کو حدیث ایمانی حاصل ہوتی ہے کہ جس شخص نے اس سے رسول کی نسبت سبب سے  
زیادہ ہوا اور جو شخص نہ سبب شد کسی سے محبت کرتا ہو اور جس شخص کو اس سے کلام کے بعد خبر کی بات ہوئی اس سے اس قدر  
ہو کہ جو یہی نہ دیکھیں کہ اس کو نہ دیکھتے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ اِنِّیْ اَتُوْهُ مِنْ رَّحْمَتِکَ











ایک ہوتا ہے۔ ایک طبیعت کے سامنے دوسری طبیعت کا خیال بھی نہیں رہتا۔ مثلاً ایک شخص کے کان میں ایک ہوتا ہے۔  
 کے بعد میں کان پر اور اس کی کوٹ کر دیا جاتا ہے تو وہ جی کہتے وقت یہ کہہ دیتا ہے کہ پہلی جگہ پر ہر ایک کوئی طبیعت رہتا ہے۔  
 وہ آفتاب صبح کی صبح سے طلوع ہوا ہے کہ ہمیں پانی کے اوپر اپنا تخت بچھا تا ہے اور سہ پہر کو کوئی نہ کہنے دیتا ہے۔  
 کو روک دیا۔ یہاں سے ان میں سے عرشہ علیہ السلام پر بیٹھ کر دیکھتے ہیں انھیں اس طرح کی چیزیں چاہیے کہ خدا تعالیٰ سے ہوا۔  
 کو پیدا کیا ہے اور ان کی جہات میں یہ بات رکھنی ہے کہ لوگوں کو انھیں اس طرح کی چیزیں چاہیے کہ خدا تعالیٰ سے ہوا۔  
 ہوتا ہے اس کے مزاج کے موافق و کام کرتا رہتا ہے جس طرح پانی کا پیرا پہلے مقلد ہے جس سے خدا تعالیٰ سے ہوا۔  
 وہ ان شیاؤں کا ایک سرور ہے جو اپنا تخت پانی کی سطح پر بچھا تا ہے اور سہ پہر کو کوئی نہ کہنے دیتا ہے۔  
 وہ سب ہیں جو تاسیہ اور پوری اور شقاوت اور مری کا مستحق ہوتا ہے۔ ہر شے میں اور مختلف میں خدا تعالیٰ کا یہ نور ہوتا ہے۔  
 سب اور اس میں کچھ جہات ہیں۔ سبہ و میر سے نزدیک ہر بات میں حق ہوگئی جیسے کوئی آفتاب سے دیکھ لیتا ہے۔  
 پہلی شے غلیظہ و کدورت ہے۔ یہ سبہ خدا کا شکر ہے جس میں سب اس کی بات و سوسہ ایک ہی رہتا ہے۔  
 دوسرے اور فرید ہے۔ شیاؤں کی بات سے کہ ہر شے میں مسلمانوں میں کچھ شے ہے کہ یہاں سے ہوا۔  
 کی رغبت دل منہ کی اس کو میر ہے۔ ان شیاؤں کی قدر میں ان بعد از انھوں نے جو ہر شے میں کون سا شے  
 ہیں۔ چار اور آفتاب سے اس قدر سبب ہے۔ سبب اس کے عرش کی کہ ہر شے میں ہوا۔  
 سبب کے لئے کہ کوئی شے نہیں ہوتی تو آپ کے فرمایا یہ سبب کی میں سبب ہے۔  
 دوسرے کے لئے کہ سبب کی سبب اس قدر اس کے واسطے کہ ہر شے میں ہوا۔  
 کی یہ سبب کہ انھوں نے فرمایا ہے۔ وہ وہ اس کے لئے کہ ہر شے میں ہوا۔  
 تو اس سبب کی شے اور سبب سے ہیں۔ ہر شے میں ہوا۔  
 کہ ہر شے میں ہوا۔  
 سبب و سبب کے لئے کہ ہر شے میں ہوا۔  
 سبب اس کے لئے کہ ہر شے میں ہوا۔  
 دیں۔ ہر شے میں ہوا۔  
 سبب اس کے لئے کہ ہر شے میں ہوا۔  
 ہر شے میں ہوا۔  
 ہر شے میں ہوا۔  
 ہر شے میں ہوا۔





























اور یات تلمات سکوندہ خانہ عربہ کی شرح در سہا جہان میں جو کہیں سے لائے ہو سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
مذہب کی سبب باقی رہے تھی اس کے بعد کہ وہ وقت نہ رہا کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
معاذت میں شریعت اور سنن ہوں جن میں وہ لکھتے تھے سیدہ زہرا کی یہ تحریریں تھیں کہ جو ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
کوئی مدعی حیثیت کیا ہو اور جہیز سے بھی یہ وہ تحریریں تھیں کہ جو ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
کوئی کا تنقید بدو اور اس کے چہان پر سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
قون چاہا اور ہر قول پر ہر قسم کے یکساں رد دئے گئے تھے کیا ہر قسم کی یہ سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
روایات پان بانی ہوں اور اس کے بعد جو کچھ سیدہ زہرا نے لکھا ہے وہ سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
معلوم کرنا سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
یہ ہیں چیزیں ایسی ہیں کہ شہر کو ال چیزوں کی و تہیت سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
وز زیادتی کے قبیلہ سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مناسبت تھیں ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
لی جاویں وہ خوب دیکھ لے کہ ان میں سے کون کون سے چیزیں تھیں کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
پہنچتا ہے اور قریب کرنا منظور کرنا سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
در ہنری میں میں سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
استغناء فرمائے کہ ان کے قبیلے سے وہ بہت سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
میں نہ گئے اور چہرہ کر سہا کی سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
اور حدیث شریفین میں یہ سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
پر یہ ضعیفہ پر اکتفا کرنا میں بہت سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
نہایت میں کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
حرم میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مناسبت تھیں ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
کہ اندر میں وہ حرم سے دور اس کی یہ صورت تھی کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
میں میں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مناسبت تھیں ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
خدا کی کتاب کو پسند کرنا وہ شریف سے زیادہ اہم تھا کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
کے ساتھ لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
سبب سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے  
دوسری آیت پیش کر کے کہ وہ حرم میں نہ لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے لائے ہو کہ ان کے ہاتھ سے









































سوان سب میں اصح حدیث وہ ہے جو ہمارے روایت کی ہے کہ تمیز کو اسی قدر کافی ہے کہ اپنے درجہ یا قدر کے ساتھ  
 پھر ان یا پھر ایک، کہ دونوں ہاتھ منہ پر اور ہاتھوں پر پھیرے۔ تمام کس بکفیت میں تشریب بی بیٹ و وحش و تہ  
 ہاتھ منہ منہ بکفیت و کفیت اور حدیث بن ٹرسٹ مروی ہے کہ تمیز دو منہ ہے ہیں ایک منہ با منہ کے ساتھ اور ایک  
 ہاتھوں کے ساتھ کفیتوں تک۔ امتیاز ضربت ضربت سے وجہ وضو ہاتھ بیدریں و ہر وقتیں اور دونوں ہاتھوں  
 تشریف صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کماثل مروی ہے اور دونوں ہاتھوں میں تشریف کی تشریف کی تشریف  
 یکفیت کا لفظ اس کی حرکت اشارہ کر رہا ہے یعنی ادنیٰ وجہ تمیز کہ ایک منہ ہے اور دو ضربت سنت کا مرتبہ ہے اور اگر دو ضربت  
 غایہ و مسلم کے فعل کی یہ بھی تاویل ہو سکتی ہے کہ آپ نے حدیث شمار کو یہ بات تشریف فرما ہو کر تمیز کے اندر نہ پھیرا ہے اور نہ  
 جو ہاتھوں کو ایک با منہ کے ساتھ ہاتھ پر ملنا مقرر کیا گیا ہے یہ مقصود نہیں ہے کہ خاک میں ہاتھ نہ ڈالیں یا نہ آلودہ  
 علیہ وسلم کا مقصود اس سے مقدار اعتدال یا عدد ضربت کا بیان کرنا نہ تھا بلکہ اس تشریف آف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تشریف  
 ہے وہ بھی کسی معنی پر محمول ہو سکتا ہے اور یہ نسبت تشریف یعنی ہاتھ کے خاک میں بھی لیتے ہیں کہ چاہے کچھ اور تشریف  
 یہ مسئلہ میں انسان کو اس قول پر عمل کرنا چاہیے جس کی وجہ سے یقیناً وہ ہرگز نہ ہو جائے۔ حدیث تشریف فرما اور بن مسعود و ابن  
 عمرؓ کے نزدیکی ثابت ہے تمیز درست نہیں ہوتا اور وہ آیت و کلام و روایت میں پختہ ہے کہ تشریف اور بن مسعود  
 غور سے کھانا کھاتے سے وضو جاری رہتا ہے اگر طہران اور عبادت کی حدیث اس کے خلاف ہے تو حدیث پر دلالت کرتی ہے کہ تشریف  
 حدیث صحیح میں اس بات کی تصریح نہیں کی کہ ہر وقت کی نماز فرض کے لیے ہر تمیز کرنا کہ تشریف فرما ہے اور نہ یہ کہ  
 آتی کو تمیز درست نہیں ہے اور اسی قسم کی باتیں ہیں۔ یہ تشریف فرما حدیث ہے کہ تشریف فرما ہے۔ اگر کوئی تشریف فرما ہے کہ تشریف  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہے کہ اس کو اسی قدر کافی ہے کہ تمیز کرنا اور اس پر تشریف فرما ہے کہ تشریف  
 پھیرے اور باقی بدن کو نہ دھوئے۔ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِالسَّیِّئَاتِ یَا حَبِیْبِیْ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِالسَّیِّئَاتِ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِالسَّیِّئَاتِ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِالسَّیِّئَاتِ  
 سنا ہو جائے۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ سے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف  
 کہ میں کہتا ہوں اس کی وجہ سے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف  
 صحیح ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف  
 اس کو باقی تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف  
 کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف  
 تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف فرما ہے کہ تشریف

پانچویں باب

یہ آداب کئی باتوں میں مختصر ہیں ایک تہ قبلہ کی تمیز جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تشریف



کے لیے آواز بلند کر دینا کہ وہ اس کو پشت دے۔ ذائقہ تم اندر ہے فلا تسمعون التبتہ ولا تستبشروا ہاں میں  
ایک حکمت اور بھی ہے کہ دل کے اندر خدا تعالیٰ کی سلطنت کا ہونا چونکہ ایک باطنی امر ہے اس واسطے کہ ہر میں بھی کوئی  
قرینہ جو تسلیم نہیں کا قلم مقیم ہو یا یا جاننا ضروری ہے بشرائع متقدمہ میں تو عبادت خدایں کے اندر جو فہم کی عبادت کے  
لیے بنائے جاتے تھے اور وہ شعا نہ الہی اور خدا نہ دین میں سے جو تھے جہاں اس کا ہر قرینہ اندر پہچان نہیں ہوا۔ یہی  
شریعت خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوئے اندر تکمیل کو اس کا قرینہ اور عین امت شریعت فرمایا پس جب کہ قبلہ کی طرف نہ کرنا تسلیم نہیں اور  
یاد رہی میں جمع خدائے کافہات و کافہات و کافہات و کافہات جو نہ کی وجہ یہ ہوئی کہ یہ ہیئت خدا تعالیٰ کی یاد دہانی ہے اس واسطے  
خدا تعالیٰ کی شہادت و شہادت اس حکم سے اس بات کا سننا فرمایا کہ یہ ہیئت تعظیم الہی کے لیے مخصوص رہے اور جو ہیئت خدا  
کی ہیئت کے لیے باقی ماندی ہے اور اس کی خدمت یعنی پائندگی کی ہیئت اس میں تبد کو منہ نہ کیا جاسکے مگر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض دفعہ لوگوں نے قبلہ کو رخ مبارک یا پشت مبارک کئے ہوئے دیکھا ہے اور وہ لوگوں میں  
تسلیم باقی لوگوں کی بھی ہے کہ میدان میں تو پائندگی کرنے کی حاجت میں قبلہ کو روپشت کرنا منع ہے اور مکہ مکرمہ میں منع  
نہیں ہے اور بعضوں نے تسلیم کیا ہے کہ یہاں بھی کراہت کے ساتھ ہے اور یہی تسلیم بنا کر مناسب معلوم ہوتی ہے۔

مگر اگر آپ کے ایک یہ ہے اور یہ مفاد کا کہنا ہے اس سے تین چیزیں سے تم یعنی تین دفعہ سے کم استنباط کے لئے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ اگر کسی صاحب تک تین دفعہ نماز استقامت نہ کی جائے نماز دور نہیں  
ہو کر اور پھر سے استنباط کرے کہ ساتھ پانی سے بھی استناب مستحب ہے۔ اور ایک ایسی جگہ نماز ضرور کرنا چاہئے کہ  
پائیدار ہے جس میں لوگوں کو تکلیف نہ ہو۔ چنانچہ نماز کی جگہ سے کہ وہاں پر گھبراہٹ ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو یا  
باتیں کہ سن کر ہلکا ہو یا کافرانہ باتیں کہ سن کر ہلکا ہو یا کافرانہ باتیں کہ سن کر ہلکا ہو یا کافرانہ باتیں کہ سن کر ہلکا ہو  
سب کا کیا نہ وہ جانتا کہ نہ اس سے کہ یہ بھی ممکن ہو گا کہ کسی نے نماز کی جگہ سے کہ وہاں پر گھبراہٹ ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو یا  
یہ فرمایا کہ استنباط کے لئے اس سے کہ وہاں پر گھبراہٹ ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو  
سے بچت ہے۔ یا اس میں لوگوں کو تکلیف نہ ہو۔ چنانچہ نماز کی جگہ سے کہ وہاں پر گھبراہٹ ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو  
مورخوں میں پیشہ ہے کہ ناکوں کہ اکثر وہ سبب و خیرہ کا سوراخ ہوتا ہے اور اس میں سے وہاں سے نکلتا ہے۔  
وہ سوراخ اگر اس کے آگے سے نکلتا ہے تو اس کے آگے سے نکلتا ہے۔ چنانچہ نماز کی جگہ سے کہ وہاں پر گھبراہٹ ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو یا کسی اور طرح کی آفت ہو  
پاکستان کے پانچوں صوبوں میں اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔  
مگر اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔  
کے زمین کے قریب ہونا چاہئے کہ نہ کوئی سدا رہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔  
وہاں پائندگی کے ساتھ ہے کہ نہ کوئی سدا رہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔ اور اس کے خلاف کوئی تدبیر نہ لی گئی ہے۔

مشکون انسانوں کے متعلق کر سکتے ہیں بلکہ شیشیاں تو بہت سے ہیں۔  
وہ نہیں ہیں۔ اس بعد پھر وہ کہیں کہیں نہیں آتے۔  
کوئی شخص پیشاب کرنا چاہے تو پیشاب کرے۔  
ہاں اگر کہنا ہے چنانچہ کائنات میں ہر شے جیسے وہ ہے۔  
کشتیوں میں سے کشتیوں میں نہ کہ کشتیوں میں۔  
مسلک سے ملنے کے لیے یہاں سے کہیں سے پیشاب کرے۔  
آگ میں وہ کہیں سے کہیں سے آگ میں آگ میں۔  
سب سے پہلے شیشیاں وہ کہیں سے کہیں سے۔  
اور یہ سب آگ میں سے کہیں سے کہیں سے۔  
میں نہیں دیکھتا کہ یہاں سے کہیں سے۔  
نہ کہ وہاں سے کہیں سے کہیں سے۔  
مذہب کے لوگوں میں سب سے پہلے کہیں سے کہیں سے۔  
وہ کہیں سے کہیں سے کہیں سے کہیں سے۔  
میں کہتا ہوں کہ یہاں سے کہیں سے کہیں سے۔  
ہو تاکہ کہیں سے کہیں سے کہیں سے کہیں سے۔  
میں کہتا ہوں کہ یہاں سے کہیں سے کہیں سے کہیں سے۔  
یہاں سے کہیں سے کہیں سے کہیں سے کہیں سے۔

حاصلِ شریعت اور اس کے احکام

مختصر یہ کہ حق تعالیٰ نے ہمیں یہ احکام دیے ہیں۔  
جو کہ ہم ان کو اپنی زندگی میں لایا کریں۔  
تو یہ احکام ہمیں بہت سے کام دیں گے۔  
اور ان کو اپنی زندگی میں لایا کریں۔  
تو یہ احکام ہمیں بہت سے کام دیں گے۔  
اور ان کو اپنی زندگی میں لایا کریں۔  
تو یہ احکام ہمیں بہت سے کام دیں گے۔



[illegible]

























ابن ابراہیم کا یہ چاند نماز کے لیے وقت کا تعین ضروری ہے اور ان وقت میں سے کسی ایک میں نماز پڑھنا ضروری ہے۔  
 مگر جس میں روحانیت کا عام میں ظہور اور دل کے اندر بندوں کے اعمال خدا تعالیٰ کے روبرو پیش ہونے کا  
 دن کی دعا میں قبول ہوتی ہیں اور گویا یہ امر تمام ان لوگوں کے جو دل راضی سے فیضان حاصل کر سکتے ہیں اس لیے کہ یہ بہت  
 ہے کہ تمام لوگوں کو آدھی رات میں نماز پڑھنے کے ساتھ مکلف کرنا ممکن نہیں ہے اس واسطے کہ فی حقیقت نماز کے وقت  
 قیام میں صبح اور شام و شب کی تاریکی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **فَاَقِمُ فَلَاحَ لِمَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ**۔ تو انہی کے نماز کے سورج کے ڈھلنے سے رات کی تاریکی  
 اور قرآن پڑھنا فجر کا بیشک فجر کے وقت قرآن پڑھنا دیر و سبب اقبال **سَمَوَاتٍ يَدْعُوْنَ بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ**۔  
**لَا تَسْبِيحُ**۔ ان کے خالق اس واسطے فرمایا ہے کہ تمام کی نماز کا شب کی تاریکی میں ہونا چاہیے۔  
 اس میں کوئی غصہ پایا ہی نہیں جاتا۔ اس واسطے کہ اللہ عز و جل اور اس کے مقرب و عباد کو سادہ و سادہ رہنا چاہیے۔  
 ایک اصل ہے کہ ہر نماز میں بہت سادگی رکھا جاتا ہے۔ اس واسطے کہ اس صورت میں اللہ عز و جل  
 احترام کے واسطے میں لڑے جاتا ہے جو ہر نماز میں ہوتا ہے۔ اصل ہونی تھی دوسری نماز تک سبب نہیں ہوتی اور یہ  
 نہ کہ ہر دو نمازوں پر بہت غصہ اور غصہ رکھا جاتا ہے۔ اور نہ ان کو مدنی کے اصل کہنے کے فرستے ہوئے کہ ان کے پاس  
 ان کے واسطے یہ نہ مقرر کیا ضروری تھا جس کو خاص و عام سبب ملتا ہو کہ یہ اور وہ کہ کسی کو کوئی اور نماز  
 کہنے میں اس کا سہارا کیا کہ یہ کسی قدر زیادہ کر دیا ہے۔ اور بہت نہیں بڑھا یا سبب دن کا پورا وقت اس کے لیے  
 کہ وہ نماز میں ساعت و دردت میں دن کا بارہ جزا کی طرف منقسم ہونا تمام تعلیم کے بعد دیکھتا ہے کہ ہر نماز میں  
 اور اہل رعایت اور تجارت اور اہل صنعت و کاریہ کو اکثر یہ دستور ہے کہ صبح سے دوپہر تک سبب نماز پڑھنا  
 میں کوئی کہ کسب میں شغور اکثر یہی وقت ہوتا ہے۔ اللہ پاک فرماتا ہے اور بنایا ہم ست دن کو و تکرار و تکرار  
 فرماتا ہے تاکہ تم اس کے فضل کے حامل ہو۔ **وَيُؤْتِي الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ**۔ اور بہت سے اشخاص اس قسم کے کہ رستہ میں کہ ان کے  
 سبب ایک مدت طویل کی ضرورت ہو کہ ان سبب لوگوں کا اس وقت میں نماز کے لیے نماز پڑھنا اور ان کے لیے  
 ہو جانا موجب غصہ و غصہ ہوتا ہے۔ اس واسطے کہ نماز کے دن پڑھنے کی نماز کو ان پر فرض نہیں کیا کہ ان کے لیے  
 پوری پوری دل دینی سبب نہیں۔ بات ضروری ہوتی کہ شام کی نماز کے دو حصے ہو جائیں اور ان کے درمیان میں تیس دن کے  
 ایک سبب کا فضل ہو اور وہ نماز کی نماز ہے اور اسی طرح رات کی نماز کے دو حصے ہو جائیں اور ان کے درمیان میں  
 ان دونوں میں کسی فصل ہے اور وہ مغرب اور شام کی نماز سبب اور یہ بات بھی ضروری ہے کہ جو ضرورت میں جس کے لیے  
 چاہے ہی نہ ہو ایک وقت کے اندر دونوں کو جمع نہ کیا جائے ورنہ وہ حالت کہ تعین اور امانت میں جس کا اس کے لیے  
 وقت ہوتی جاتی ہے اور یہ دوسری اصل اور قیام ہے کہ باشت و تین کا مزارعت و مدت اعتدال پر سبب نماز  
 سبب نماز و نماز میں ہمیشہ ان کا یہ دستور ہے کہ اپنے حوائج میں جیسے صبح کی روشنی ہوتی ہے سبب نماز کی تاکید





یکسب یہ کہ حدیث میں یہ بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وقت کی سخت گزرتی ہے کہ یہ سب روزگار  
 دور و نزدیک سب سے ٹانہ پڑے کر اس کو دیکھ دیا اور ان درشن میں سے جو منظر سے روزگار کی حدیث پہنچا ہے وہاں سے  
 ہوگا اور جو حدیث سے نہ ہوگی اس میں یہ بیان ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 اور ان سے مقتدر میں اور میں شریعت کا حق اعتبار ہے اس کی دوسری حدیث میں کہ خیر وقت سے شقی سب سے پہلے  
 سے قبل ہے اور یہ بھی کہ بعض حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وقت کی سخت گزرتی ہے کہ یہ  
 پڑھے ہی ہو کہ یہ حدیث میں ہے کہ وقت کی سخت گزرتی ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 میں پڑھے یا نہ پڑھے وقت کے بیان کے لئے کی غرض سے اس حدیث میں ہے کہ درجہ ہفت کی حدیث میں ہے کہ وقت کی سخت  
 میں کہ حدیث کا خیر وقت اس وقت تک ہے کہ جب تک اس وقت میں خیر ہے جس سے وہ کہتا ہے کہ وقت کی سخت گزرتی ہے کہ یہ  
 حقیقت یہ مستحب کا بیان ہو یہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 نمازوں میں بہتر ہے دن کے فصل میں جو اس سے پہلے اس کا خیر وقت نہیں کہہ سکتا اور وہ کہتا ہے کہ وقت کی سخت گزرتی ہے کہ یہ  
 سے اس وقت کا بڑھا دینا اور یہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 ضرورت سے اور لوگوں کو کسی باتوں میں سے تیزوں کا حکم دینا مناسبت ہے اور یہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے در میں اس حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 واللہ اعلم اور ایک وقت کتاب کا ہے یہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 کے یہ دل کا وقت سب سے بڑھتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 جس کو ہم بیان کر چکے ہیں اس حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 عشق کو دیکھ کر پڑھ کر اس حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 باتوں کے شغل سے بوجھ کر یہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 کی فرمائش میں جو کہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 دونوں و نماز سے بوجھ کر یہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 و کثرت سے آجاسے تب تو تجھے کیا کرتا ہے اور جو حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 ہی عشق کی طرح تاخیر سے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 کہ مرگ کر گھر کی شدت میں کیا ہے حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 جس اس سے حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ  
 انسان کو رہتا ہے اور حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ جب اس کو دیکھ کر وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث میں ہے کہ











شیطان لعین کو سوزش اس نیکی میں ہوتی ہے جو اوروں کی طرف متقدم ہو ورنہ میں خدا تعالیٰ کی ہمت اور پکی نسبت تیرے  
 نہیں ہوتی چنانچہ آپ نے فرمایا ہے شیطان کے رہنے پر ایک فقیہ کا یہ نسبت بزرگ حد کے نزدیک ہے کہ وہ کہتا ہے  
 أَشَدَّ عَنِ الشَّيْطَانِ مِنْ كُفِّ عَدِيدٍ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب خدا کے سپہ سالاروں کی ہمت اور  
 توحیدت وہاں سے پھیلے پھیر کر بج گئے اور اس کا گونہ نہ ہو تو سب سے بڑا گونہ ہے کہ وہ کسی کی نسبت سے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر مومن لوگ سب لوگوں سے زیادہ دور نبی ہیں کہ وہ لوگوں کے مومنوں کو  
 اَكُونُ اَشْيَاسٍ اَعْدَاءً اور فرمایا ہے ہر تک مومن کی آواز پہنچتی ہے سب کی قدر میں سے یہ بخشش ہوتی ہے کہ  
 اس کی گواہی دیں گے مَوْفُودٌ بِعَفْوِ رَبِّهِ مَدَى عَوْنِهِ وَبِشَهِادَةِ اَنْبِيَائِهِ رِاضٍ میں کہتا ہوں جو وہاں سے  
 صورتوں کے ساتھ مناسب اور اندراج کے اشباح کے ساتھ تصنیف پر مبنی ہے جس سے یہ بات ضرور اس مومن کی طرف سے  
 اور اس کی گردن اور دماغ کے اعتبار سے ہوشیار کا تصور ہو ورنہ جس طرح اس کی خدمت میں کی گئی ہے وہ لوگوں میں بھیج دیا گیا  
 طرح خدا تعالیٰ کی رحمت اس کے درپے نہیں جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے سب کو سب سے  
 سے سات سال تک روز کی تو آگ سے اس کے لیے یہ پانی نکال دیا گئی مَن دَانَ مَبْدُؤَ مَسْنُونٍ كُتِبَ لَهُ مِائَةُ سَنَةٍ  
 اور یہ اس واسطے کہ اس سے اس کے دل کے اندر تصدیق کا ہونا نہ ہو گیا خدا تعالیٰ کی سات سال تک جس شخص نے روز کی  
 ہے جس نے اپنے آپ کو خدا کے حوالے کر دیا ہو ورنہ یہ کہ تیرے عرصہ تک دن وسیعہ وسیعہ میں سنا اپنے آپ کو کرنا  
 بتایا کہ رحمت اس پر چھا جائے خدا تعالیٰ میں چہرہ ہے کہ یہ جو پھاڑ کی چٹائی پر بکریوں پر اتارتا ہے وہ سب سے بڑا ہے کہ  
 تو دیکھو اذن ہوتا ہے اور نماز کی پابندی کرتا ہے جب سے فرات سے ہے میں نے اس کو بخش دیا اور اس کی نسبت میں  
 کر دیا اَنْشُرَكَ رَحْمَتِي عَلَيْكَ هَذَا يَوْمَ ذِي الْقَعْدَةِ وَبِشَهِادَةِ اَنْبِيَائِهِ رِاضٍ میں کہتا ہوں جو وہاں سے  
 کہ مجھ سے ڈرتا ہے اس بات کی دلیل ہے کہ ایمان کا اعتبار ان کے دو عمل پر ہوتا ہے جو ان کے عمل پر ہوتا ہے  
 یہی معلوم ہوتی ہے کہ اعمال اشباح ہوتے ہیں اندراج کی رواج کی ہوتی ہے میں نے یہ بتایا ہے کہ ان کے اعمال  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اسباب ہو گیا اور چونکہ اذان شروع نہیں میں سے ایک شمار ہے اور اس کی نسبت سے کہ اس کی ہمت اور  
 یہ کہ قبول کر لیں اس سے چپاں لیا کریم اللہ سے اذان کے جواب دینے کا کوئی کوئی دیا گیا تاکہ ان سے بڑا ہو ورنہ یہ  
 یہ اس کی تصریح ہو جائے پس جب مومن اللہ کے کہہ سننے وہ بھلے جواب میں ہی کہے کہ جب وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
 وہ حق علیٰ سُنُّوْا يَا حَیُّ الْقَیُّوْمُ فَسَمِعَ صَوْتِ رَبِّكَ مِنْ فَوْقِ السَّمَاءِ فَاسْمِعْ يَسْمِعُ لِمَنْ يَشَاءُ اِنَّكَ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ  
 ورنہ اس سے باز نہ کرنے کی نسبت خاص خدا کی نسبت ہوتی ہے کہ اس کی ہمت اور اس کی نسبت سے کہ اس کی ہمت اور  
 عبادت کرتے وقت غیب کے پیرا ہونے کا احتمال ہوتا ہے جو ان کی شہادت میں ہے کہ اس کی ہمت اور اس کی نسبت سے کہ  
 یہ اس کو عقل خدا بری دل تا جہاد کی اور اپنی جان کو فدا کر کے اس کے دین کا غنیمت اور اس کی ہمت اور اس کی نسبت سے کہ





وہ جب بندہ ایک نماز کو پڑھتا ہے پھر جب اس سے نماز پڑھنے کی توجہ ہو تو وہ بھی توجہ سے پڑھتا ہے۔  
 سیدہ دعا، سنت رتبتہ میں کہ خدیجیہ پر محمد کا اور محمد پر خدیجیہ کا کہنا ہے کہ توجہ سے پڑھنا ہے۔  
 فَاَحْسِنُ لَوْ خَلُوْا لَمْ يَخْرُجْ يَوْمَئِذٍ سِوَاكَ مُسْتَجِدٍّ رَّاكَ مُسْتَجِدًّا وَكَانَ الْاَوَّلُ وَكَانَ  
 بِمَا خَدَعْتَهُ فَاِذَا هُوَ نَصْرِيْكَ اَمَّا نَسِيْتُكَ فَاَنْتَ نَسِيْتُكَ مَا دَرَيْتُ مَسْرُكًا لَمْ يَخْرُجْ يَوْمَئِذٍ سِوَاكَ  
 خَدَعْتَهُ فِيْ صُلُوْةٍ مَّا تُصَلِّيْكَ لَمْ يَخْرُجْ يَوْمَئِذٍ سِوَاكَ مَا دَرَيْتُ مَسْرُكًا لَمْ يَخْرُجْ يَوْمَئِذٍ سِوَاكَ  
 جو شمس صبح کو مسجد ہوتا ہے یا رات کو خدا تعالیٰ اس سے سایہ بہت کی وجہ سے پڑھتا ہے اور رات کے بعد  
 صبح سے غدا کا مسجد اور رات کے بعد نماز کی وجہ سے پڑھتا ہے اس کے بعد پڑھتا ہے۔  
 رات کے جانے میں ہمیں کی مسجد کے ساتھ اور رات کی پانی ہوتی ہے۔  
 کہ سیدہ مسجد بنائے اندر سے آتی اس کے ساتھ ساتھ ہیں ایک گھر بنائے۔  
 وجہ میرے نزدیک یہ ہے کہ عمل کی چیز کی صورت پر ہوتی ہے اور وہ مسجد کے ساتھ ساتھ ہے۔  
 اور اس کے نہیں رہتا کہ جب اس کا وضو نہیں رہا تو نماز کے ساتھ اس کی توجہ نہیں ہوتی۔  
 مسجد حریم کو خواب کے زیادہ ہوئے ہیں نہایت خاص ہوتے ہیں۔  
 جو وہاں کے باشندوں پر گھر سے رتبتہ میں اور جو وہاں آئے ہیں اس کے ساتھ ساتھ رتبتہ میں۔  
 شانزہ کی تخفیم ورنہ کلمہ ستر میں داخل ہے۔  
 سند فرمایا ہے۔ جو آدمی مسجد کے کھنڈے کا دوسرا کھنڈے کا پتھر سے مسجد کے کھنڈے کا پتھر سے  
 کا رستہ رتبتہ میں ہے۔  
 کہ سیدہ مسجد ورنہ رتبتہ میں اس کے ساتھ ساتھ ہے۔  
 یہ فرمایا تاکہ جو چیزیں مسجد میں ہیں وہ رتبتہ میں داخل نہ کریں۔  
 نہ ایک حق یہ بات ہے کہ وہ رتبتہ میں سے کسی کی توجہ سے اس کی بجز رتبتہ کے نہ کریں۔  
 کہ سیدہ مسجد ورنہ رتبتہ میں اس کے ساتھ ساتھ ہے۔

مسجد کے آداب کے کئی امور ہیں، ایک مسجد میں مسجد کے آداب کے کئی امور ہیں۔  
 کہ سیدہ مسجد ورنہ رتبتہ میں اس کے ساتھ ساتھ ہے۔  
 وسلم سے فرمایا ہے۔ مسجد میں سے کوئی شخص مسجد میں سے نہ نکلے۔  
 مسجد قدیرہ کے رتبتہ میں اس کے ساتھ ساتھ ہے۔  
 کہ سیدہ مسجد ورنہ رتبتہ میں اس کے ساتھ ساتھ ہے۔













































































































































کہ نہ ہونے سے یہ گھر بھٹ پیدا ہوتی ہے۔ اگر پیر ہوتا ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ  
 صَفْوَانٌ حَقٌّ اِذَا فَرَّغَ عَنْ نَوَافِلِہٖ اَلْمَدِیْنَةُ یعنی جس شہر میں آنحضرت پھر رہے ہوں گے وہ شہر پاک ہو جائے گا۔  
 یہ وہاں تک کہ ان کے دلوں سے گھر بھٹ دور ہوتی ہے تو کیت ہیں تمہارے۔ یہ کہ کیا حکم فرمایا ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 مدینہ و مکتہ اس نعمت کا حسب حکم جناب باری تعالیٰ کے ذکر کی کیا ہے اور فرمایا ہے ہم انہیں پیدا ہونے سے اور نعمت  
 دن سابق رہنے والے ہیں یعنی جنت میں داخل ہوتے ہمارے کیت ہیں جو شہر میں جنہر قیامت کے دن کو ہر کسی کے کیت  
 دن کی ہے اور میں سے جگہ کی ہوتی ہے تو صرف اس کے لحاظ سے وہ ہم سے خدمت میں۔ پھر ایک دن یہ جگہ کے کیت  
 کیا گیا ہے جس نے اس دن میں اختلاف کیا تو خدا کے تعالیٰ نے اپنی مرضی کے موافق ہم کو تیار کر کے رکھا ہے۔  
 ہر اس دن کے کہنے سے دن کا ایک قدر منقسم ہے اور ہر دن کے پاس سے پار ہوتا ہے اور ہر دن کے  
 تر اور رخصت کے دن سے۔ حاصل وہ ایک ایسی کیفیت ہے کہ اگر ایک دن نماز کی امت کو رکعت کی ہے۔ اور شریعت کے  
 چیز اہل ہوتی ہے یا یہ یہود و نصاریٰ کی جن اس سے شریعت میں اور آسمانی شریعتوں کی حیثیت ہوتی ہے۔ کوئی تافہر شریعت میں نہیں  
 رہتا ہے اگرچہ بعض کو بعض سے زیادہ فضیلت ہے اور نہ ہوتا ہے۔ در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شریعت کی تافہر  
 فرمایا ہے اور اس کا بڑا تہذیب قرآن ہے اور قرآن ہے لَیْلَہٗ فَرَقْنَا فَسَلِّحْ لِنَفْسِکَ دِتْ فَبَہِ خُزْ اِنَّا کَاخْفَ فَاِیْہِ کَا  
 میں کوئی مسکن بندہ خدا کے تہذیب سے بہتری کا سوال نہیں کرتا ہے مگر اللہ کے اس کو اس کتاب سے اب اس شریعت کی تافہر  
 مختلف آئی میں بعض تو کہ میں یہ شریعت اس وقت ہوتی ہے کہ جب امام بیٹے یہاں تک کہ نہ ہوں تو یہ کہ میں اس شریعت  
 ہوں کے دروازے کھول دیے ہوتے ہیں اندازاً اس سے اس وقت خدا تعالیٰ کی ہفت توبہ ہوتی ہیں اس وقت توبہ کی  
 زمین کی بہت جنت ہوتی ہیں۔ جنت کے نزدیک وہ گھڑی گھر کے جنت ہوتی ہیں کتاب تک ہے کہ یہ کہ وہ وقت  
 ناز ہونے کا ہے۔ وہ جنت کتب ہوتی ہیں اس بات کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اس شریعت میں یہ کہ اس کے  
 یہ سب نہیں ہے تفسیر نہیں ہے۔ پھر اس بات کی ضرورت ہوتی کہ میں اس کے وقت وہ سب بتاؤں کہ یہ سب کے  
 کی تفسیر کی ہے ہندو مت کے تقدیم و تسلیم سے قرآن میں اَفْوَاقُہُمْ وَاَفْوَاقُہُمْ اَجْمَعًا دِتْ کوہیت۔ ہندو مت  
 ہوں کے ترک سے یا نہ میں اور خدا کے تعالیٰ کے ہندو پر ہرگز دے گا۔ پھر وہ سب بتاؤں کہ میں اس کے  
 اس میں اس بات کی طاعت اشارت ہے کہ جگہ ترک کرنا دین کے اندر بہت تہذیب کھول دینا ہے۔ در یہ شریعت کے ہندو مت  
 کو یہ سب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہے بِحُبِّ الْجُمُعَةِ عَلٰی وَحْدِ مَسِیْرِ رَاْفَرُہٗ وَصَدِیْقِ وَنَسِیْقِ  
 ہر عورت اور بیوہ ہر ایک مسلمان پر جمعہ واجب ہے۔ ہر روز ہے الْجُمُعَةُ عَلٰی وَحْدِ مَسِیْرِہٗ  
 جس کے کات میں اذان کی گونج ہے اس پر جمعہ واجب ہے میں کتا تہذیب اس میں افراد و گھر کے ہندو مت ہندو مت  
 اور ان گھروں کے سب سے ہندو مت جمعہ تک پہنچا دینا سب سے ہندو مت ہندو مت ہندو مت ہندو مت















































































































































[illegible]





کئے گئے ہیں۔ ان کے راستے میں پڑتے ہیں لہذا ان حضرت علیہ السلام سے اس بات کی تحقیق فرمائی گئی ہے کہ  
کو میقات مقرر فرمایا اور اہل مدینہ کے لئے وہ میقات مقرر فرمایا جو سب سے دور ہے۔ کیونکہ مدینہ منورہ اسی ہے جس  
نزدول اور ایمان کا مرکز اور دارالہجرت اور تمام دنیا میں مدینہ وہ والہستی ہے جو خدا اور رسول پر ایمان لائے  
اس لئے اس کے رہنے والے اس قابل ہیں کہ ان کو کلمہ اللہ میں نہایت درجہ کوشش کریں اور یہ وہ عبادت  
کے ساتھ مخصوص کئے جائیں۔ نیز مدینہ ان تمام اطراف سے جو آہستہ آہستہ آئے ہیں ایمان لائے گئے اور غلبہ  
تھے۔ سب سے زیادہ قریب ہے بخلاف جوائی اور طائف اور یہاں وہ وغیرہ کے۔ لہذا مدینہ وہاں کو جس میں یہ دولت  
نہیں ہے۔ غزوات کے وقت کرنے میں راز ہے کہ ایک زمانہ اور ایک مکان میں مسلمانوں کا اجتماع صرف اللہ  
کی رحمت کی طرف ان کا راغب ہونا اور مشروع و ممنوع کے ساتھ اس سے دور کرنا اور کائنات ہی کے نام نہ ہونے  
اور روحانیت کے انتشار میں اثر عظیم رکھتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شیعین ان اس روز تمام روزوں سے زیادہ ذلت  
اور خواری کی حالت میں ہوتا ہے۔ نیز اس اجتماع میں مسلمانوں کی شان و شوکت معلوم ہوتی ہے اور اس دن  
اور اس مقام کی خصوصیت تمام انبیاء علیہم السلام سے بدستور ثابت ہوتی چلی آتی ہے۔ چنانچہ طائف دوم  
اور ان کے مابعد انبیاء سے اس کی نسبت روایت بیان کی باقی ہیں اور سنت حدیج سے جو حدیث منقول  
چوتھا ثابت توحید اور تعین کے باب میں اس کا قبول کرنا بڑا اصل الامور ہے۔

منیٰ میں اترنے سے اندر یہ راز ہے کہ یہ جاہلیت کے بازاروں سے منیٰ علیحدہ اور جنت و رزق بازار  
وغیرہ کی طرح ایک عظیم الشان بازار تھا یہ بازار نبیوں نے اس واسطے مقرر کیا تھا کہ حج کے اندر نہایت سے  
وہ روز بازاروں کی شہرت اکٹھی ہوتی تھی در تجارت کے حق میں اس سے زیادہ من سب درجہ ہوں نہایت  
نہیں ہے کہ اس جگہ کے ساتھ اس کا وقت مقرر کیا جائے۔ دوسری بات یہ ہے کہ مکہ میں اس نمبرہ کثیر کے  
رہنے کی گنجائش نہیں ہے لہذا اگر ہر قسم کے قدامت لوگ منیٰ کی طرح کسی جگہ میں اترنے پر متفق نہ ہوں تو بڑی  
دقت پیش آئے اور اگر بعض ادنیٰ لوگ منتخب کر کے منیٰ میں اترے ہوں تو نہیں رہیں۔ اور جب وہاں  
اترنے کا دستور عام ہو گیا تو عرب کی اور ان کی حمیت کا متفق یہ ہوا کہ ہر قبیلہ کے لوگ اپنا خیر و  
سچہ گروہ کی کثرت ثابت کرنے اور اپنے باپ دادا کے سوانح بیان کرنے اور ان کی دوری و رآن کے  
سخن و انصار کی کثرت لوگوں پر ظاہر کرنے کی کوشش کریں تاکہ ہر ادنیٰ و اعلیٰ یہ بات معلوم کرے کہ نہ  
جو روز بازاروں میں ان کی شہرت ہو۔ اس سب کو بھی ایسے اجتماع کی ضرورت تھی تاکہ مسلمان  
کی شوکت اور ان کی کثرت لوگوں پر ظاہر ہو۔ اور اس کی وجہ سے دین اسلام کا ظہور ہو کر دور دور تک  
کا آواز پہنچے اور تمام اطراف زمین میں اس کا دبدب ہونا ہو۔ لہذا آل اللہ نے مدینہ منورہ میں

















دونوں اسی حالت پر قائم رہے جس طرح حضرت برائیم پیر سید نے ہمارے ساتھ اور دوسرے نے  
 نہیں ہیں۔ کیونکہ اہل جاہلیت نے ان کے اندر تغیر کر لیا ہے۔ اور انہوں نے کہہ دیا کہ ان کے پاس  
 کہ حضرت ابن عباس نے ذکر کیا ہے کہ نذر تقاضا اور اس کے شجرہ کی تاریخ میں جو ہفتہ میں نماز کا سبب  
 طواف کو نماز پر قیاس کیا گیا۔ اور اس کے بعد دو رکعت اس سے مسنون کی گئی کہ بیعت دت کی نذر ہے  
 جائے۔ کیونکہ اس کی تعلیم کا نذر ہے کہ نماز میں اس کی نذر منہ کی جائے اور فیصلہ کر مہم میں اس کی نذر  
 کے پڑھنے کی وجہ سے کہ مسجد کی تمام جگہ میں اس جگہ کو شرف میں ہے اور بیت اہل میں سے ایک شرف  
 ہے جس کا حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ظہور ہوا ہے اور منسوب دینار سے ہے انیس سو سال پہلے کی ہے  
 اور دونوں رکعتوں کے درمیان یہ دعا ہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِہٖ وَسَلَّم  
 ایک بار دہرے جو قرآن پاک میں نازل ہوئی ہے اور کائنات کے ہر شے پر بہت فخر ہے جس پر اس کا  
 حضور کی سب سے بڑی نعمت میں نہایت مناسب ہے۔ پھر دینار سے نذر کر کے اس کی طرف منہ کیا جائے اور  
 کہ ترمیم پینے تو یہ آیت پڑھنی: اِنَّ اِلٰہَکُمْ اِلٰہٌ وَاحِدٌ لَا یَسْتَعِیْذُ بِشَیْءٍ مِّنْہٗ وَہُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ  
 ذکر کیا ہے اسی سے پینے اہل بقدر افرات ایسی نعمت ہے کہ شرف و تکریم اور اس پر اچھا پڑتا ہے  
 تک کہ پینے سے بیت اس کو اس پر دیکھا اور قہر و شرف کے ساتھ ہو کر فرشتوں کی وحدانیت اور اس کی  
 کی اور کہا: اَللّٰہُ اِلٰہٌ وَاحِدٌ لَا یَسْتَعِیْذُ بِشَیْءٍ مِّنْہٗ وَہُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ  
 اَللّٰہُ اِلٰہٌ وَاحِدٌ لَا یَسْتَعِیْذُ بِشَیْءٍ مِّنْہٗ وَہُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ  
 تین مرتبہ پینے پڑھا پھر آپ وہیں سے تر کر مروہ کی طرف چلے یہاں تک کہ آپ کے قدم مبارک  
 پڑنے لگے تو آپ تیز رفتاری کے ساتھ چلے گئے حتیٰ کہ وہ مسافت ساہو گئی اور وہاں پہنچے  
 ہو گئے تو آپ اتنی رفتار سے چلے گئے یہاں تک کہ آپ مروہ پر پڑے ہوئے تھے اور جب یہاں پہنچے  
 مقامی کی وحدانیت اور اس کی کبریائی بیان کی تھی ویسا ہی یہاں بھی کیا یہاں بھی کہتے ہوئے کہ اس کی عظمت  
 علیہ وسلم کے فہم مبارک میں اس سے ہمیشہ سے یہ بات پید ہوئی کہ قرآن الہی میں سب سے بڑی بات کہ  
 مقرر کی ہے اس سے شراعت کے ساتھ ہے اور اس سے بڑی شرف ہے اور اس سے بڑی شرف ہے اور اس سے بڑی شرف ہے  
 کی وحدانیت اور اس کے بعد دوسروں کے قیام پر توجہ فرمائی کہ یہاں بھی کہتے ہوئے کہ اس کی عظمت  
 بے غش ہے نہ کہ شراعت کی طرح کسی دوسرے بات کو یا نہ کہ یہاں تک کہ آپ کے قدم مبارک پہنچے  
 حکم اور اس کے دین کا شرف پایا جاتا ہے اس کے بیان میں آپ نے فرمایا: اِنَّ اِلٰہَکُمْ اِلٰہٌ وَاحِدٌ  
 اَللّٰہُ اِلٰہٌ وَاحِدٌ لَا یَسْتَعِیْذُ بِشَیْءٍ مِّنْہٗ وَہُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ























[illegible]























کے برابر اس کے قریب ہوتا ہوں اور جو میرے پاس چلا کر آئے اس کے پاس اور قریب ہوں۔  
 مجھ سے زمین کے برابر گناہ نہ کرتا ہے اور دنیا سے پیٹھے پھیر لیتا ہے۔ درس کے پھر ٹوٹی ہوئے ہوتے ہیں  
 ورنہ دیت ہے انوار چمکے گئے ہیں تو اس کے تھوڑے مسخات پس بہت ہو چکے ہیں۔ اور اس کے ہاتھ  
 چیز سے ضعیف نہ ملتی ہے۔ ورنہ ہر پہلی کا عین غیر کے فیضان پر ہے اور خیر و ہود کے ساتھ بہت۔ فیضان  
 اور شرف میں سے بہت بعید ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں یہ ہے کہ تمہارا معاملہ کی رشتہ کے ساتھ  
 میں سے ایک حشر زمین کی طرف تارہ ہے۔ اسی کو نبی علیہ السلام نے ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
 چاہے اور دوسرے کے ساتھ بیون کیجئے۔ اور آخرت کے مقبرہ کوئی چیز جہر و تہ پر نہ ہو۔ اور اس  
 طرف التفات کرنے سے زیادہ نافع نہیں ہے۔ **مَنْ قَتَبَنِي قَتَرَبَ** اور اس کے ساتھ  
 بی منیت اس کے یہی معنی ہیں اور یہ پاک فرماتا ہے۔ **اِنَّهُ عَيْنِي اَتَتْ** اور اس کے ساتھ  
**وَلْيُؤْخَذْ بِهٖ** اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
 ہے۔ **اِنَّ اَخْبَرَ** اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
**مَا تَقَرَّبَ لِي عَبْدِي بِشَيْءٍ اَوْ رَحِمَ لِي مَسْكَا فَرَضْتُ عَلَيْهِ** اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
 حتیٰ **اَلَيْسَ** اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
 اور **يُدْرِكُ** اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
**تَرَكْتُ فِي شَيْءٍ اَوْ اَفْعَلْتُ** اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
 پاک فرماتا ہے کہ جو شخص کسی میرے دوست سے مرگتا ہے اس کے لئے میں ایک ایسا ہے جو  
 کسی چیز سے جو مجھ کو زیادہ تر محبوب ہو۔ فرشتے سے زیادہ مجھ سے نزدیک نہیں ہوتا۔ اور میرے ہاتھوں سے  
 قریب سے عمل کرتا رہتا ہے۔ حتیٰ کہ وہ مجھ کو بہت قریب ہے۔ اور جب میں اس سے بات کرتا ہوں تو میرے ہاتھوں سے  
 اس کے کان ہو جاتا ہوں۔ پس سے سنتا ہے۔ اور **اِنَّهُ** اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
 ہو جاتا ہوں۔ پس سے سنتا ہے۔ اور **اِنَّهُ** اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
 ضرور اس کو دین ہوں۔ اگر میری پناہ نہ لے لیتا ہے تو تمہاری پناہ میں سے لیتا ہوں۔ اور میں نے اس کو قریب  
 جس کے کرنے کا وہ کیا ہے۔ پس تڑاؤ نہیں جیسے مومن کے نفس سے پڑتا ہے۔ اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔  
 نہیں ہوتی۔ اور مجھ کو اس کی تسکین دے نہیں ہوتی۔

میں کہتا ہوں کہ جب خدا تعالیٰ کسی بندہ سے محبت کرتا ہے اور وہ علی پر اس کی محبت کرتا ہے  
 کہ زمین میں بھی مقبول ہو جاتا ہے۔ پھر جو شخص اس دنیا میں اپنی کی محبت کرتا ہے اور اس کے ساتھ اس بات کو جاننا ہے کہ اس کا کوئی رشتہ ہے جو کلمہ ہشتاد و دو فرار کیا ہے۔



[illegible]











Handwritten text in Urdu script, consisting of approximately 10 lines.

Handwritten text in Urdu script, consisting of approximately 10 lines.

Handwritten text in Urdu script, consisting of approximately 10 lines.











[illegible]























[illegible]

## بیمہ نیا است احسان

معلوم ہوتا ہے کہ ان چاروں کے بہت سے اسباب ہیں جن میں سے ایک فرقہ ہے کہ ان میں سے  
 ہیں اور بہت سے دواغ ہیں جو ان اخلاق سے روکتے ہیں اور وہ دواغ ہیں جن سے ان کے  
 سے روکتے ہیں اب جانتا ہے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کی کبریاں کہ ان کے  
 کے اس کے رنگ میں رنگ جانا اور نہ تو ان کے لپٹے سے پاک ہوں اور نہ ان کے لپٹے سے  
 ان کے اندر فتنے ہوں اور دنیاوی زندگی میں جانا کا نہ لگنا ان کے اسباب میں سے کہ ان کے  
 فکر کرنے کے بعد اب کوئی چیز نہیں ہے چنانچہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے  
 کے اسباب میں سے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے  
 فکر کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 سے بات سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ ان کے اس فکر کی رات نہیں رہتے چنانچہ ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 کے فرمایا ہے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 روایت میں یہ آیا ہے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 اور قدرت اور رحمت میں فکر کرتے ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 میں ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 فیات الہیہ احسان اس کا نام ہے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 فرمایا ہے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 اور فکر کرنے کا طریقہ ہے کہ جس سے ہوتے ہیں یہ آیت ہے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 تمہارے ساتھ ہے وما تَسْئَلُونَ فِي شَيْءٍ قَدْ تَسْأَلُوا مِنْهُ مِنْ قَبْلُ وَتَسْأَلُونَ مِنْهُ مِنْ قَبْلُ  
 تَسْأَلُونَ مِنْهُ مِنْ قَبْلُ وَتَسْأَلُونَ مِنْهُ مِنْ قَبْلُ وَتَسْأَلُونَ مِنْهُ مِنْ قَبْلُ  
 وَتَسْأَلُونَ مِنْهُ مِنْ قَبْلُ وَتَسْأَلُونَ مِنْهُ مِنْ قَبْلُ وَتَسْأَلُونَ مِنْهُ مِنْ قَبْلُ

اور تو کسی حال میں نہیں ہوتا اور نہ قرآن میں سے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 ہو مگر ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 نہیں ہیں نہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں  
 ہے یہ آیت ہے کہ ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں اور ان کے بہت سے اسباب ہیں



























۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰







شخصیت جس کی زبان اور ہمت سے مسکن من میں رہیں۔ خدا کی قسم تم میں سے کوئی شخص بغیر حق کے کسی چیز  
 پر نہ لے گا۔ مگر قیامت کے روز جب خدا سے دعا ہو کہ وہ چیر اس پر سورہوں پس بتائے کہ میں نے  
 میں اس شخص کو کسی جنت ہوں۔ جو دنیوی دنیا کو اپنے اوپر سوار کئے ہوئے خدا سے ملے گا اور وہ ذکر کرتا ہو  
 یا بکری کو سیر کئے ہو گا۔ اور وہ عیالی ہو کی اور فرمایا ہے کہ من فضل قبل شہر من ارمن طوقہ  
 من سبیل ان زمین جو ہشت بہ زمین ہم سے ہے۔ ساتوں زمینیں طوق کرے اس کی گردن  
 پر کوئی جنت کی باب لڑو کہ میں اس کی حقیقت ہم بین کر چکے ہیں **وَالْمُشْرِكِينَ بِمُشْرِكِيهِمْ**  
**بِشْرِكِهِمْ** یعنی اور ایمان و ایمان کے نیپ کی شرح ہے کہ اس کے اہل ایک  
 ہوتے ہیں۔ **وَالْمُشْرِكِينَ فِي تَسْوِئَتِهِمْ** یعنی اس کے اہل ایک ہوتے ہیں۔  
**وَالْمُشْرِكِينَ فِي تَسْوِئَتِهِمْ** یعنی اس کے اہل ایک ہوتے ہیں۔  
 اس سے کوئی شخص مرے ہو جائے تو تم بدین پر تپ رہتی ہو جاتی ہے۔ اور پھر اس کی رہتی ہے۔ من  
 تیرے خدا کی رائے حجت ہے۔ ہاں ہر چیز کو خدا تعالیٰ سے نہ نہیں کرتا۔ نہ ہر چیز کو خدا تعالیٰ سے نہ نہیں کرتا۔  
 پس ایک مسکن و دگر مسکن کا رہتی ہے۔ اس پر نہ یاد رکھنا ہے۔ ورنہ اس کو بڑا گرتی میں  
 من مسکن فی حد اعتدال ہے۔ ان کے فی حد اعتدال ہے۔ جو شخص اس سے ہے۔ ان کے کام میں ہے۔  
 ان کے دم میں ہے۔ من فرج من مسکن ہے۔ من فرج من مسکن ہے۔ من فرج من مسکن ہے۔  
 ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔  
 فرمایا خدا تعالیٰ سے کہ دن معصیت میں سے اس کی کوئی معصیت میں سے کہ سبب سے دور  
 فرمائیے۔ اور یہ کہ ان شخص کسی کی پردہ پوشی کرے۔ خدا تعالیٰ سے قیامت سے ان اس کی پردہ پوشی  
 کرے۔ ان کو سیر و فرج من مسکن ہے۔ ان کو سیر و فرج من مسکن ہے۔ ان کو سیر و فرج من مسکن ہے۔  
 خدا تعالیٰ سے کہ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔  
 ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔  
 ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔  
 ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔ ان کے من مسکن ہے۔







وَالْبَحَارِ فِي غَمَرٍ ذِي السُّبْحَانِ الْمُنْتَشِبِ نَدَاتِهِ كِي قَسَمٍ فِي سَهَبٍ بَوَاتٍ مَسْمُونٍ ثَوْنٍ  
قرآن کے جو قرآن کی قرأت کے اندر مبالغہ نہیں کرتا اور نہ نہ فریاد کرتا ہے۔ اور نہ وہ سب سے  
تغیر ہے جو ہر دل ہو۔ لَيْسَ مِثْلًا مَنْ لَيْسَ يَزِيدُ حَمْلَهُ مَعْنِيَةً وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ شَرَفَ بَيْتِهِ  
جہاں کے چھوٹے پر لحم نہ کرے۔ اور بڑے کی بزرگی نہ جانتے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ نَدَاتِهِ  
مَنْ نَادَى لِهَيْطَةِ بَوَاكٍ كَوَانٍ كَمَا دَرَجَةٌ بِرَدِّ كَلِمَةٍ مَنْ عَادَ مَرِيضًا أَوْ نَادَى رَحْمَةً فِي سَبْتٍ  
طَبَقَتْ وَكَانَ مَشْأَتِ وَنَبَاتٍ مِنْ رُحْمَةٍ مَسْرُورَةٍ جو شخص مریض کی عیادت کرے یا کسی  
اپنے کسی یاد رکھنے کو جانتے تو خدا تعالیٰ کی طرف سے ایک نذر کرے اور اس کے لئے عید ہو جائے۔  
تو بھی اچھا ہے اور خیر اچھا بھی اچھا ہے اور تو نے اپنے لئے جنت میں جہاد بنانی پس یہ حدیث  
جو ان کی مثل ہیں سب عداوت اور حسن مشرکت پر متنبہ کرتی ہیں :

## مقامات و احوال

یہ تھا چاہیے کہ احسان کے لئے بہت سے ثمرات ہیں جو اس کے عمل ہونے کے بعد اس میں بہت ہیں  
ورنہ کو مقامات اور احوال کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس باب کے ساتھ جو احادیث متعلق ہیں ان  
شرح دو مقدموں کی تمہید پر موقوف ہے پہلا مقدمہ عقل اور قلب و انفس کے ثبوت اور ان کے احوال  
کے بیان میں۔ دوسرا مقدمہ مقامات اور حوال کے پیر ہونے کی کیفیت کے بیان میں۔

### مقدمہ اول

جاننا چاہیے کہ انسان کے اندر تین اہل نفس ہیں جن کا نام قلب، انفس اور شہوان ہے اور عقل اور  
وہ تجربہ اور علم کے لائق ہے یہ تینوں چیزیں ثابت ہوتی ہیں عقل و قلب و شہوان کہ ان کے  
مرد ہوئے۔ ان کی ذالک لایات بقوم یخسرون عقل مندوں کے لئے ہے شہوان میں شہوان  
اور اللہ پاک نے اہل نامہ حکیم فرمایا ہے : وَمَنْ عَدَا نَفْسَهُ وَأَنْفُسَ مَا كُنَّ فِي سَبَابِ  
مگر ہم سنتے یا عقل رکھتے ہوتے تو ہم کتاب بہنہ میں سے نہ ہوتے۔ اور حدیث شریف میں : وَمَنْ عَدَا نَفْسَهُ  
وَلَمْ يَخْلُقْ اللَّهُ تَعَالَى أَنْفُسًا لَمْ يَكُنْ قَاتِلًا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى دَبْرَ نَفْسٍ بِسَبَابِ  
سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے جو پیدا کیا عقل کو پیدا کیا پھر اس سے فرمایا سب سے پہلے  
پھر فرمایا شہوان کو پیدا کیا پس وہ پہلے بڑا گئی پھر فرمایا تیرے ہی سبب سے عقل کو پیدا کیا  
پس نے فرمایا ہے : دَيْنُ الْمَرْءِ عَقْلُهُ وَمَنْ رَأَى عَقْلًا لَمْ يَرِ دِينَ لَمْ يَرِ دِينَ لَمْ يَرِ دِينَ















[illegible]











نہ۔ درجہ نہ توحید نہ سبب ہے۔ ورنہ توحید کو خراب ہے۔ نعمہ کی قسم میں اس بات سے خوش ہوں کہ میں اس  
 یہاں نہ ہوں۔ درجہ نہ توحید نہ سبب ہے۔ ورنہ توحید کو خراب ہے۔ نعمہ کی قسم میں اس بات سے خوش ہوں کہ میں اس  
 ویت۔ ورنہ میں بشرتہ ہوتا۔ ان کے حسن ظن بہ صوفیہ کی اصلاح میں اس کو نصرت ساتھ قبیل کرتے ہیں۔  
 خیر قتلے کے ان بات و اس بات میں غور کرنے سے یہ انہیں پیدا ہوتا ہے۔ تبس طرح ہیبت خیر نقدے  
 کے انتقامات اور حکومت میں غور کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔ اور مومن ہیں نہ اعتقاد ہی کے عقب رہے غیوت  
 و امیر کا جامع ہوتا ہے۔ لیکن اس کے حال اور مقام کے اعتبار سے اس پر بسا اوقات ہیبت کا غلبہ ہوتا ہے۔  
 اور بسا اوقات حسن ظن کا اس پر غلبہ ہوتا ہے۔ جیسے کوئی شخص کسی عقیقہ نویس کے کنارے پہنچ کر پہنچتا ہے  
 تو اس کا ہرگز تفرانہ گناہ ہے۔ اگرچہ اس کی عقل غیوت کی مقتضی نہیں ہے۔ جیسے خوش اور غم توں کو انفس  
 یا دکرنا انسان کو خوشش کرتا ہے۔ گو کہ اس کی عقل اس کے مقتضی نہیں لیکن ان دونوں  
 حالتوں میں نفس کے اندر غیوت و فرح نہایت کر جاتی ہے۔ آں حضرت نے الشریعہ و سیم نے فرمایا ہے  
 عَسَىٰ أَن يَكُونَ مَنَافِعُ لِمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يَصْنَعَهُ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ خَيْرًا مِّنْ عِبَادَتِهِ۔ اور آل حضرت  
 علیہ السلام فرمایا کہ ہم اپنے پروردگار تبارک و تعالیٰ سے حمایت نہ کرتے ہیں۔ انا عندنا بئس المیراث  
 ہے۔ کو چاہے میرے ساتھ مومن ہے۔ میں اس کے گمان کے ساتھ ہوں۔ میرے نزدیک اس کی یہ وجہ ہے  
 کہ حسن ظن اس کے نفس کو اس بات کا مستور کر دیتا ہے کہ اس کے پیدا کرنے والے کی طرف سے کائنات  
 بے نیکی ہے۔ ان کے ایک تفریہ ہے۔ تفریہ کے معنی یہ ہیں کہ اس کے قوائے درویش پر ذکر کا یہ غلبہ ہو کہ  
 گویا خدا کے کوئلہ میں دھیت ہے۔ چہ اس میں سبب سے نفس کی تمام باقیات منہمک ہو جاتی ہیں۔ ورنہ ان کی ملک  
 و ملک کرنا چاہتی ہے۔ آل حضرت علیہ السلام فرمایا ہے سَيُرَوُّ سَبَقَ سَيُرَوُّ سَبَقَ سَيُرَوُّ سَبَقَ  
 و سَيُرَوُّ سَبَقَ سَيُرَوُّ سَبَقَ سَيُرَوُّ سَبَقَ۔ منہمک ہو جاتی ہیں۔ جن سے ذکر سے ان کے ہر جہول  
 کو اٹھایا ہے۔

میں کہتا ہوں۔ جب کہ ان کے حوالے ذکر کے نور سے منور ہو جاتی ہیں۔ اور ان کے غیوت میں تمام ان  
 بیروت کی صورت قیامت ہو جاتی ہے۔ تو قوت میں رہتی ہے۔ ورنہ اس کا توحید میں رہتا ہے۔ ورنہ اس کا  
 توحید میں رہتا ہے۔ ورنہ اس کا توحید میں رہتا ہے۔ ورنہ اس کا توحید میں رہتا ہے۔ ورنہ اس کا توحید میں رہتا ہے۔  
 ان کے حق تعالیٰ کے ساتھ اس کی عقل میں غیوت کی کی عبادت کا توحید میں رہتا ہے۔ چنانچہ توحید ایک ہے  
 و توحید فرمایا ہے۔ اِنَّ كَلِمَةَ اللّٰهِ قَوْلٌ مِّنْ لَّدُنِّكَ سُبْحَانَ اللّٰهِ الَّذِي سَمِعَ لِي رَمَقَ الْبَيْنِ كَقَرِيبٍ  
 ہے۔ سبب تفریق کے کہ توحید اس کے توحید میں رہتا ہے۔ ورنہ اس کا توحید میں رہتا ہے۔



امر عظیم کے اس سے احوال پیدا ہوتے ہیں کہ اس میں یہ واقعہ کہ داخل نہیں ہوتا اور نہ فراموشی اور نہ کوئی  
 حال تمام احوال میں سہایت کر رہا ہے۔ حتیٰ کہ احوال میں جو چیزیں ہیں ان میں سے نہیں ہوتی۔  
 تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحِيمًا مِّنَّا وَنُصْرًا مِّنَّا وَنُصْرًا مِّنَّا وَنُصْرًا مِّنَّا وَنُصْرًا مِّنَّا  
 تعالیٰ کی عبادت کریں اور حضرت علیؑ کے عہد میں یہ ہے کہ ان کے لئے جو چیزیں ہیں ان میں سے نہیں ہوتی۔  
 ہے اور اس کے تین درجہ ہیں پہلا ان میں کہ تو یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 ہزار ہا جیساکہ وہ آگ میں جاتے ہیں اور وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 کے لئے ہونے کے بعد وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 اور اس بات کا یقین کرے کہ مخلوق کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 مخلوقات میں سے کسی کے ہم نہیں ہے۔ اور اس کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 باتوں کا کسب اس کے لئے ہوتا ہے۔ اور اس کا مقصد یہ ہے کہ اس کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 اس کے متعلق شریعت کے اندر کو خدا تعالیٰ کی طرف سے بطور سند کے معلوم کرے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 ہوتے ہیں اور اسی کی ذات سے ان کا قیام ہے۔ اور ان کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 ہے کہ امت میں سے ایک شخص ایسا ہوتا ہے کہ وہ اپنی قدرت ذاتی کے اعتبار سے دنیا کے ہر شے پر  
 کہ کتاب ہے جیسے کہ شانہ و فہم کو شیخ متقی کے ساتھ نسبت ہوتی ہے۔ پھر اگر اس شخص کو اس کے قریب  
 ہے تشبیہ ہو تو وہ عبادت ہے۔ اور اس کو مشابہت تو اس کے اعتبار سے ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 حوریں ہے اور قرآن مجید میں نہیں دوڑاں کر رہیں گی۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 کہ انہیں یقین دلائے کہ وہ عبادت ہے۔ اور اس کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 اور شہداء ہیں۔ اور صدیق و معتمد میں یہ فرق ہے کہ صدیق کو انسانی بنی کے لئے قریب ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 جیسے گزشتہ کو اس کے ساتھ نسبت دیا ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 میں اس بات کی جگہ ختم و تخت ہوتی ہے۔ اور اس کو دانی شہادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 کا علم اس کے نفس میں بقیہ تعلیم کے حاصل ہوا ہے۔ اور اس کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 کہ جب حضرت جبریل علیہ السلام پہنچے تو وہ عبادت ہے۔ اور اس کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 ہند بہت سنہ تھا۔ اور صدیق رضی اللہ عنہ کے دل میں یہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 سے زیادہ درجہ ہے۔ لیکن وہ عبادت ہے۔ اور اس کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔  
 کہ اس کے لئے وہ عبادت ہے۔ اور اس کے لئے وہ عبادت ہے۔ پہلا یہ کہ تو یہ عبادت ہے۔





















حَبَّتْ فُرَاتٌ ذَا حُسْنُوهُ فَبَحْبَبَتْهُ أَهْلُ نَشْوَتِهِ لَمْ يُؤْقِنْتُهُ تَوَاقُّفُ رِزْقِهِ وَتَوَاقُّفُ نَفْسِهِ  
کسی بندے سے محبت کرتے ہو تو جیسے میں جیسے مستعد ہو گا کرتے ہو کہ میں قرآن بندہ ہو دوست رہا جس کو  
اس کو دوست رکھو۔ پھر جب اس میں اس سے محبت کرنے لگے ہیں۔ پھر تمہارے دوستوں کو کہیں کہیں کہیں  
کہ خیرات کے لئے ان شخص سے محبت رکھنا ہے۔ تم بھی اس کو دوست رکھو۔ پس قرآن میں دوستی ہو کہ  
دوست رکھتے ہیں۔ پھر اس کی قبولیت زمین پر ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جب یہ قبولیت ہو تو  
کی طرف متوجہ ہوتی ہے تو مرد اعلیٰ میں اس محبت کا عکس پڑتا ہے جس طرح آفتاب کی روشنی زمین پر  
آئینہ میں پڑتا ہے۔ پھر مرد صدق کے دونوں میں اس کی محبت کا آفتاب ہو جاتا ہے۔ پھر یہ قبولیت  
میں اس بات کی قابیلیت ہوتی ہے اس کے دل میں اس کی محبت کا آفتاب ہو جاتا ہے۔ پھر یہ قبولیت  
حوالی سے ترقی کو اخذ کر لیتی ہے۔ انہی جملہ اس کے دشمنوں کا رسو ہو جاتا ہے۔ پھر یہ قبولیت  
دکلم خے حکایت میں رہتی ہے۔ صَدَقَ دَوْرَتُكَ اَذْنَابُكَ اَنْتَ لَمْ تَكُنْ بِرَبِّكَ  
وہی سے دوست کرتا ہے۔ پس میں اس کو انسان بننا دیتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ یہ قبولیت  
کا عکس مرد اس کے نفس پر ہو جاتا ہے۔ آئینہ اس کے ہیں۔ پھر یہ قبولیت اس کے نفس پر  
نئی منت کرتے ہو۔ تو یہ داخل کوئی منت محسوس ہو تو مرد اس کو موت دے دیتا ہے۔ پھر یہ قبولیت  
ہم میں سے کسی کا قدم تک کی چٹائی پر پڑ جائے تو اس کی حرمت ہم کو نہیں ہے۔ یہ قبولیت اس کے  
مہر کرنے کے بعد مرد اعلیٰ کے نفس سے شادی میں اس کی حرمت و مردوت کے عکس ہو جاتا ہے۔ پھر یہ قبولیت  
قبول ہو جاتی ہے۔ اس وقت میں وہ شخص شور و ذلیل ہو جاتا ہے۔ درجہ کی اس پر یہ قبولیت  
میں مرد اعلیٰ زمین کے دونوں میں اس بات ثابت ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ اس کی بات ثابت ہوتی ہے۔  
کی اس کے ہیں۔ اس کے ہیں۔ اس کے ہیں۔ اس کے ہیں۔ اس کے ہیں۔ اس کے ہیں۔ اس کے ہیں۔ اس کے ہیں۔  
ماں کتاب سے تو پناہ دلا ہوتی۔ پناہ پر حذر نہ لے۔ متوجہ رہو۔ پناہ پر حذر نہ لے۔ متوجہ رہو۔  
رُفِيقَتُهُ وَانْ سَدَّ ذَنْبِي رُفِيقَتِي كَرِهَ اللَّهُ مُطَاعًا ثَمَّ لَا يَرْضَى الْبَغْيَ أَهْلُ الْبَغْيِ هُمُ الْخَالِفُونَ  
نہایت سے تو بد کشید بنا دیتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص اپنا غرور نہیں کرتا۔  
جس پر ہمارے ساتھ ہر وقت کا حکم دیا جاتا ہے۔ اس شخص کی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص اپنا غرور نہیں کرتا۔  
کہ غرور پر اس کے حکم اب اس کے ہاں پہنچتا ہے۔ یہ شخص اپنا غرور نہیں کرتا۔ یہ شخص اپنا غرور نہیں کرتا۔  
پھر مرد اس سے کہتا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر یہ قبولیت ہو جاتی ہے۔ پھر یہ قبولیت  
پھر یہ قبولیت ہو جاتی ہے۔ پھر یہ قبولیت ہو جاتی ہے۔ پھر یہ قبولیت ہو جاتی ہے۔ پھر یہ قبولیت ہو جاتی ہے۔



مکتبوں کا اس کو سامنا کر لیں جیسا انہوں نے فرمایا تھا ولیا ہی ہوا اور ایک مرتبہ حضرت تھیں۔ مکتبہ سے  
 روئی بنتے اس پر یہ بددعا کی کہ بار خدایا اگر یہ جھوٹا ہے تو اس کی ہڈیاں اندر کر دے۔ اس کی ہڈی  
 میں اس کو موت دے پس جب کہ انہوں نے کہا تھا ولیا ہی ہوا اور انہوں نے اس سے نفی ہوا اور حق  
 کے ساتھ باقی رہا ہے۔ سو فیہ اس کو غیبہ کون الحق علی کون الہد کے ساتھ تھیں فرماتے ہیں۔ مکتبہ  
 اللہ علیہ وسلم نے حکایت میں اللہ تعالیٰ کی فرمایا ہے۔ وَمَا يَزِيدُ عَبْدِي تَشْرُفًا بِشَيْءٍ قَدَرِي  
 قَدَرِي فَإِذَا مَتَّعْتُهُ سَبْعَةَ مِائَةِ سَنَةٍ أَوْ مِائَتَيْ سَنَةٍ أَوْ مِائَتَيْ سَنَةٍ أَوْ مِائَتَيْ سَنَةٍ أَوْ مِائَتَيْ سَنَةٍ  
 میں کتابوں کے جب خدا تعالیٰ کا فرما اس بندے کے نفس کو یا مکتبہ اس کی قوت شہید کے برابر ہے اور  
 جواب ہے دُعا ہے تو اس نور کا ایک شہرہ اس کے قدم قوی میں پہنچتا ہے جس کے سبب سے  
 میں انہیں برکت پہنچا رہا ہے جو مبرا سے عزت کے شرف ہوتا ہے ایسے وقت میں وہ نفس کی شہادت  
 کے ساتھ خدائے تعالیٰ کی طرف منسوب ہوتا ہے جیسا کہ اللہ پاک فرماتا ہے۔ فَإِذَا مَتَّعْتُهُ سَبْعَةَ مِائَةِ سَنَةٍ  
 وَمِائَتَيْ سَنَةٍ أَوْ مِائَتَيْ سَنَةٍ أَوْ مِائَتَيْ سَنَةٍ أَوْ مِائَتَيْ سَنَةٍ أَوْ مِائَتَيْ سَنَةٍ  
 اور تونے جیسا پہلے کا نور اور تونے میں پہنچا لیکن اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور انہوں نے جو یہ کہ  
 ادب کے ترک کرنے سے ہی اٹھ کر آدھ کی طرف بندے کے بہت کو قبول فرما کر اس کو تائب کر  
 دیتا ہے جس طرح ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے بھائیوں کو انوکھ کر دیا۔ بارگاہ کو تائب کر  
 یہ نفس شہادت کی طرف سے ہے پھر وہ مدونہ کی طرف انہوں نے رجوع کیا تو ان کے کہنے سے  
 برکت ہوئی۔ مگر ان مقامات قلب کے دو مقام ہیں۔ یہ مقدم ان نفوس کے ساتھ ہے جس پر تائب  
 ہوا نہیں۔ علیہم السلام کے ساتھ مشابہت ہیں۔ ان مقامات کا عکس ان نفوس پر ہے پھر تائب  
 طرح چاند کی روشنی کا اس آئینہ میں عکس پڑتا ہے جو ایک گھڑے سے سوراخ کے ذریعہ  
 پھر اس آئینہ کی روشنی کا عکس دیا ہوا ہے۔ چھتے اور زمین پر پڑتا ہے۔ یہ دو مقام ہیں  
 شہادت کے ہیں۔ پھر اتنا دور فرق ہے کہ حدیث شریفہ اللہ تعالیٰ ان کے نفوس کی قوت  
 ہوتی ہے اور ان کا اصل قوت علیہ ہوتی ہے جو قلب سے پیدا ہوتی ہے۔ وہ وہ دونوں شہادتوں کے  
 مقام ہیں اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شہید کا نفس غصہ اور کفر پر شہادت اور دین ہی کے ساتھ  
 کے مقامات میں سے کسی مقام سے قبول کر لیتا ہے جس میں خدات ملے نہ نہ انہوں سے تائب  
 ہوا نہ کہ یہ ہوا اور اس سے رسول یہ اس رہا کا نزول ہوتا ہے تاکہ وہ رسول ہی کے  
 خدات کے اسباب ہیں۔ ایک صبر ہے۔ پس ان لوگوں کے نفوس اس لیے تائب ہوتے ہیں

مکتبہ

مکتبہ

















آل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سلسلہ میں دو پورے حلقے ہیں۔ ایک حلقہ ہے جو  
 بر اور وہ قرآن و شریعت ہے کہ ہمیشہ تہذیب و ادب و راست کی طرف اشارہ کرتا رہے۔ دوسرا حلقہ ہے جو  
 وراثت و اہل اس حلقہ کے سر پرستہ جو ہمہ وقت اس حلقہ کی طرف اشارہ کرتے رہیں۔ یہ حلقہ ہے جو  
 کنہ کا قصد کرتا ہے تو وہ اہل اس پر ہوتا ہے۔ شریعت و اہل اس پر ہوتا ہے۔ جو تہذیب و ادب کے  
 اور جبلت قلبی اس نور سے جو حق منور ہو رہی ہو۔ اس کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 کا حال اس شعلہ کا سہجہ جو بار بار پتہ چلتا ہے۔ اور یہ تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 پر یہ مہر موقوف ہے کہ ایک دھندلے غیبی پیدا کر دیتا ہے جو اس شخص کے دل میں یہ تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 ہو جاتا ہے یہ لکھنے غیبی وہی پر ہوتا ہے جس کی طرف اشارہ تھا۔ اس تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 و حکم بہ سورۃ ان تراویٰ بزرگان کہ ہمہ اہل بیت تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 کر رہے ہیں۔ ہر ہاں اپنے رب کی یہ سب مقرر ہے۔ اور حبیب تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 ایک مقرر ہے جو تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 متحمل رہتا ہے۔ اور کسی چیز سے اس میں تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 نفس کی ان چیزوں سے ہٹ کر رہنے کے ہیں جن کو دلت کے اختیار ہے۔ تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 نے دلت سے نفس کو کھینچ کر اس میں دلت کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 کو منہ غف پرزوں کی طرف مہیا کر دیتا ہے۔ اور تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 التعمیاد من ارباب ان۔ پھر آپ نے تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 رکھتا ہے۔ تو اس کو چاہیے کہ اپنے تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 شکم و ران چیزوں کی ہر س میں تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 جو شخص تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 جو رکھتا ہے۔ میں کہتا ہوں غف میں بھی اس انسان کو حیا و کبر و حیاء ہیں۔ جو تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 کے بعض احوال سے اجتناب کرتا ہے۔ اور بھی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 سے لوگوں میں اس کا چرچا چلتا ہے۔ تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 لئے اس حیا سے جو مقصد میں تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب  
 معنی مقصود کو ان غف سے تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب کی تہذیب و ادب











ان برکات کی طرف اشارہ ہے جو نصیر سے پیدا ہوتے ہیں یعنی نفس کی نور نیست اور اس کو تشبیہ و تمثیل سے  
 حاصل ہونا اور اسے پاک قرار دینا و ما آفتاب من مشیت رب رب ذی الشان و کانت تسبیحہ من باریک و عظیمہ  
 اور نبیہ پیچنی اوئی مسیبت مکرند اس کے حکم سے اور جو شخص خدا پر ایمان لاتا ہے خدا اس کے قلب پر ہر شے  
 سے میں کہتا ہوں ہون سے میں تقدیر کی طرف اشارہ ہے اور ممکن ہے کہ یہ باتوں میں غلطی سے آفتاب و شمس  
 کی طرف غلطہ یمنی کے نازل ہونے کا اشارہ ہے۔ منجملہ احوال نفس کے غیبت ہے اس کے معنی ہیں کہ اس  
 کو اپنی خواہشوں سے غیبت ہو جائے جیسا کہ عامر بن عبد اللہ کہتے ہیں۔ مجھے پروردگار نہیں ہوتی کہ میں اس کو  
 کو دیکھ دوں اور اہم ذلہ علی سے کسی نے کہا کہ ہم نے کعبہ کی بندی توڑا تو بارہ میں دیکھ کر اس نے  
 فرمایا کہ کیا وہ برق و تھی منجملہ احوال نفس کے محقق ہے اور اس حالت کا نام ہے کہ وہی کو اس کے پیش  
 ہفتی مدت تک دھندلا رہے کہ وہ دنیا الیسا نہیں ہوتا اس کا منشا یہ ہوتا ہے کہ اس شخص کے دل میں  
 کو نفس کی جانب توجہ ہوتی ہے اور نورانی ہے اس کی حیل بربز ہو جاتی ہے اور اس سے بڑھ کر اس کے  
 ف خد کے نور کا نزول ہوتا ہے اور وہ نور اس کے خورد و نوش کے قند و شکر کا ذریعہ بن جاتا ہے  
 عدم سے لے جیہ وسلم نے فرمایا ہے میرا حال تمہارا سا نہیں ہے میں اپنے پروردگار کے ساتھ غیب میں رہتا ہوں  
 کر ہوں وہ مجھ کو کہتا ہے کہ تا پہنچتا ہے اور معلوم کرو کہ قلب عقل و نفس کے باہر ہونے سے اس شخص کی  
 ضرورت پر قدم مقامات یا اکثر مقامات کو قلب کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جن پر بہت سے ایسے مقامات ہیں جو  
 استقلال میں آئے ہیں پس یہ نکتہ یاد رکھنا کہ قبل ہے اور معلوم کرو کہ نفس کی طرف توجہ ہونے سے  
 میں سے ہر قسم کی خواہش کے ساتھ نورانی کو جو مدد دیتا ہے اس کا نام ہوتا ہے اور اس کا نام ہے  
 علیہ وسلم نے ان قسم میں سے ہر ایک کے نام اور اس کے نام اور اس کے وہ خاصہ ہے کہ وہ ہر قسم کے خواہشوں  
 عقل کو خواہش کے روشن ہونے کا ملکہ اور نفس کو ان خواہش کے قہر کرنے کا ملکہ ہو جاتا ہے اور اس سے  
 کہنا یا جاتا ہے مثلاً اگر پریشانی کے دفع کرنے کا ملکہ ہوتا ہے تو اس کا نام مشیت ہے پروردگار ہوتا ہے  
 اس کی جگہ قلب ہے اور اگر وہ خواہش کے دفع کرنے کا ملکہ ہوتا ہے تو اس کا نام مشیت ہے اور اگر وہ خواہش کے  
 شرعیہ کی مخالفت کی خواہش کے ساتھ موافقت کرنے کا ملکہ ہو تو اس کا نام مشیت ہے اور اگر وہ خواہش کے  
 کی طرف میلان کے اعتبار سے ہو تو اس کا نام مشیت ہے اور اگر وہ خواہش کے خلاف میلان کے اعتبار سے  
 تمام مقامات بلکہ اہل پر بھی آتا ہے جو ان مقامات سے پیہر ہوتے ہیں۔ اور یہی سب کچھ ان مقامات  
 آیت میں اشارہ ہے۔ صریح تفسیر میں تائید یومنون بنی نبیہ ذلہ و حرص کی خواہش کے ساتھ  
 ملکہ نامہ مشیت ہے عبادت کی خواہش کے ساتھ ملکہ نامہ مشیت ہے اور اگر وہ خواہش کے خلاف میلان کے اعتبار سے

















[illegible][illegible]





ہر اتفاق میں کچھ چیز کی ضرورت اور ناقص چیز سے اس ناقص ہونے کا سبب اور نہایت قابلِ توجہ کی  
 رہنمائی یہ ہے کہ ایک ہی جنس میں پیدا ہونے والی مخلوق کی جہت نہ اس تفصیل سے ہے کہ جس کی زندگی  
 کے لئے کسی نہ کسی قسم کی روزی اور کوئی نہ کوئی نعمت ہونا ضروری ہے اور تمام قسم کی قوت اور تمام قسم کے  
 کے ساتھ ایک ہی طرح کی احتیاج ہے۔ اور دونوں میں سے ایک کا دوسرے سے پیدا ہونا یا برعکس قوت  
 کے احوال میں سے ہے کہ جن کے بغیر وہ نہیں رہتا۔ اور کسی چیز کو کسی چیز سے مستفید ہونے کی جہت بھی  
 ہے۔ مثلاً دلہ کی حاجت نہیں ہے مگر پانی بھر لوگوں کی عداوت اور ان کے مزاج کی مختلف سی بات  
 کا موجب ہے کہ تعینات میں ان کے درجہ مختلف وقتوں میں پانی پونے اور پانی پونے کا سبب  
 قَسَمٌ بَيْنَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خُفًّ يَافَعُضُهُمْ يَفُضُّ لَكَ جِبْتٌ لَيْتَ شَيْءٌ بَعْدَ بَعْدٍ  
 نہ ضرورتاً۔ ہم نے ان کی زندگی میں ان کی روزی یا منشا دی ہے۔ وہ بعض کے بعض پر مشتمل ہے  
 ہیں تاکہ ان میں بعض بعض پر قسم کریں۔ پس ان سے جس طرح پانی و گیہوں کا کھانا  
 اور جوڑ اور بعض چندی کا زیور پہنتے ہیں۔ اور پھر وہ پانی و گیہوں کی قسم میں تیار ہوتے ہیں  
 بعض کی بعض پر فضیلت اور اس طرح سوت اور اس کے دستور سے قسم میں پانی و گیہوں کا  
 کرتا ہوں۔ یہ فوج لوگوں کا دست ہے اور ان باتوں و ہتھم کرنے کی حیثیت دیتا ہے اور پانی و گیہوں کا  
 مملکت شرعی کا یہی مقتضا ہے ہوا کہ اس دروازے پر کیا جاتا ہے۔ جب پانی و گیہوں کا کھانا  
 چیزوں کے سوا جن کی ضرورت ہمیشہ کی ہے اور چیزوں میں بھی وہی ہے۔ اور پانی و گیہوں کا کھانا  
 ہے ان کی طرف بھی ہو کہ حکمران کی قوت ہے جس کی قوت دیکھ کر پانی و گیہوں کا کھانا  
 زیادہ تر موافق ہے کہ سونے چاندی میں اس کی طاقت شہادت ہو مگر یہ طاقت نہیں دوڑا کر کہ پانی و گیہوں کا  
 ہے کہ وہ شے اس قوت میں ہو کہ قوت کے لئے تیار کر کے اس میں پانی و گیہوں کا کھانا  
 سکتا۔ کیونکہ کھانے کو جس قدر طاقت کی طاقت ہو جیت ہے۔ اور جس قدر طاقت کی طاقت ہو جیت ہے۔  
 کا درجہ اس میں بھی نہیں ہے۔ پس اس طاقت قوت کا جزو اور طاقت کے ساتھ۔ پانی و گیہوں کا کھانا  
 اور یہ طاقت ہمیں اس طرح تصور ہوتی کہ طاقت ہے۔ پانی و گیہوں کا کھانا  
 ہے۔ شدت پانی و گیہوں کا کھانا ہے۔ پانی و گیہوں کا کھانا ہے۔ پانی و گیہوں کا کھانا  
 ہیں اور وہ اس کے عارف ہیں وہ معنی سے ہیں۔ پانی و گیہوں کا کھانا ہے۔ پانی و گیہوں کا کھانا  
 مراد نہیں ہے۔ اور مراد سے اتفاق میں اس چیز کا سبب ہے۔ جو قوت کے لئے تیار کر کے پانی و گیہوں کا  
 کہ وہ کا لفظ میوہ ہے اور اس کے مقابلے میں طاقت ہے۔ اور پانی و گیہوں کا کھانا ہے۔ پانی و گیہوں کا کھانا

















آل حضرت علیؑ علیہ السلام کے زمانہ میں واقع ہو چکا ہے۔ اس زمانہ میں کون میں مناقشات کا حال تھا۔ یہاں پر  
 ہے جیسے نہ بدین ثابت ہے بیان کیا ہے کہ جب چھوٹے کو کسی قسم کی نکتہ دینی ہوا کرتی ہے تو تیرے  
 بعد کو نماز کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ چھوٹے کے لئے ہذا آل حضرت علیؑ علیہ السلام  
 چھوٹوں کی لئے ہے جب تک ان کا صلہ نہ دیا نہ ہو۔ مگر یہاں ہے۔ مگر جس صورت میں ان کی ضرورت  
 تھی چھوٹوں کا تو ریت نہ کر رہا تھا۔ اسی طریقہ سے ان سے جب تک کہ پختہ نہ کر سکیں اور آفت سے بچیں  
 ہو جائے۔ اسی کی وجہ سے منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ دیکھو تو تمہارا صلہ اس میں ہے کہ وہ اسے تو  
 میں سے کوئی شخص کسی چیز کے بدلے اپنے بھائی کا مال لے گا۔ یعنی اس میں دوسرے کے لئے کوئی چیز  
 ہلاک ہوئے۔ حضرت علیؑ علیہ السلام پس اس کو بیع میسر نہ ہو سکے گا اور کمین سے اس کے لئے نہ ہو سکے گا۔  
 یہ رسول کے لئے ٹھیکہ دینا منع ہے۔ اور ان کے یہ ہے کہ اس میں شہر کے ٹھکانے میں سے نہ لے کر  
 بعض سے نہ پوچھا ہو۔ پس چیز کو دور کرتا اور لوگوں کو اس سے روکنا وہ جب سے اس سے نہ لے سکے  
 علیہ السلام فرمایا ہے۔ *لَا تَشْتَرُوا بِمِلْكِكُمْ بَيْعًا وَلَا تَبْتَاعُوا بِمِلْكِكُمْ بَيْعًا وَلَا تَبْتَاعُوا بِمِلْكِكُمْ بَيْعًا*  
*أَخِيهِ وَلَا تَبْتَاعُوا بِمِلْكِكُمْ بَيْعًا وَلَا تَبْتَاعُوا بِمِلْكِكُمْ بَيْعًا وَلَا تَبْتَاعُوا بِمِلْكِكُمْ بَيْعًا*  
 کہیں اور نہ کوئی شخص اسے اپنی کی قیمت کرتے وقت قیمت کرے۔ اور نہ کوئی شخص اسے اپنی کی قیمت  
 دے۔ اس کے لئے ضرورت کرتے ہیں کہ ہوں۔ مگر یہ کہانی کی تو یہ صورت ہے کہ یہاں پر اس کے لئے نہ ہو سکے  
 مال پھر کر دیں اور شہر میں داخل ہوئے اور فرخ محروم کرنے سے پیشتر کوئی شخص پھر کر دے۔ اس کے لئے نہ ہو سکے  
 شہر کے فرخ کے تباہی کے لئے نہ ہو سکے۔ اور نہ کوئی شخص اسے اپنی کی قیمت کرتے وقت قیمت کرے۔  
 کا یہ ضرر ہے۔ بائیں تو یہ ضرر ہے کہ اگر وہ ہمارے پاس آتا تو اس کی قدر کوئی نہ لے سکتا۔ اور نہ کوئی شخص  
 بیع میں اگر بائیں کو اپنے ضرر پہ آگیا ہو جائے۔ تو اسے بیع سکے۔ ورنہ اس کا اختیار دیا گیا ہے۔ اور نہ کوئی  
 مایہ ضرر ہے کہ اس تجارت میں سب شہر والوں کا حق منافی ہو گیا ہے۔ اور مسلمانوں کے لئے نہ ہو سکے۔  
 کہ جسے جس قدر ضرورت ہے۔ اسی قدر بترتیب اسے قدر دیا جائے۔ اور اگر وہ جیت دینا یہ یہاں سے نہیں  
 براہروی کی جائے۔ یہ ضرر ترازوی کی جائے۔ پس یہاں ایک شخص کو ہر چیز میں اس کے لئے یہاں سے نہیں  
 کا نہیں ہے۔ مگر شہر والوں کو اس بیع کے لئے نہیں ہے۔ کا اختیار نہیں ہے۔ اس شخص کے لئے نہ ہو سکے۔  
 مال کا پھر نقصان نہیں کیا۔ اس کے لئے یہ کہ یہاں سے کہ جس چیز کی اس کو امید تھی۔ وہ چیز اس کے لئے نہ ہو سکے  
 اور اس کی ضرورت پر یہ بیع کرے۔ اور اس کے لئے یہاں سے کہ جس چیز کی اس کو امید تھی۔ وہ چیز اس کے لئے نہ ہو سکے  
 بائیں قدر کا حق متوجہ ہو چکا ہے۔ اور اس کے لئے یہاں سے کہ جس چیز کی اس کو امید تھی۔ وہ چیز اس کے لئے نہ ہو سکے



























[illegible]







[illegible]











۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



[illegible]











[illegible]









































































میں کھڑے ہو کر ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کے سامنے اپنے تمام حالات بیان کیے۔ انھوں نے میری بات سنی اور میری خدمت میں رہنے کا حکم دیا۔ میں نے ان کے حکم کو مانا اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔ ان کے پاس بہت سے اہل علم و فضل تھے جن سے میں نے بہت کچھ سیکھا۔ ان کے پاس ایک بڑا باغ تھا جس میں بہت سے درخت تھے۔ میں نے ان کے باغ میں بہت کچھ خریدا اور ان کے پاس بہت سے اہل علم و فضل سے ملنے کا موقع ملا۔ ان کے پاس ایک بڑا کتب خانہ تھا جس میں بہت سے کتب تھیں۔ میں نے ان کے کتب خانہ میں بہت کچھ پڑھا اور ان کے پاس بہت سے اہل علم و فضل سے ملنے کا موقع ملا۔ ان کے پاس ایک بڑا کتب خانہ تھا جس میں بہت سے کتب تھیں۔ میں نے ان کے کتب خانہ میں بہت کچھ پڑھا اور ان کے پاس بہت سے اہل علم و فضل سے ملنے کا موقع ملا۔







نہ کرے گا اور ہر ایک دوسرے کی چیز میں خیانت کرے گا۔ اس خیال سے کہ نہ جہلی ہو جائے تو یہ چیز بیکار ہو جائے  
 اور اس میں جو تباہی تباہت ہے ظاہر ہے اور بایں ہمہ اس بات کا باطل بندہ کہ وقت میں نہ تھا بھی نہ تھی سب سے  
 نہ کبھی مابین میاں پیوں کے مخالفت ہوتی ہے اور اس کا منشا یا تو ان دونوں کی بہ نعتی ہوتی ہے یا یہ ان میں سے  
 کسی اجنبی کے جس کی طرف رغبت ہوتی ہے یا رزق کی تنگی کے سبب سے یا دونوں میں کسی طاقت کی وجہ سے  
 اعلیٰ بذالقیاس۔ پس باوجود تباہی کے اس نظم کا قائم رکھنا ہمارے عظیم اور ترقی کا سبب ہے اور آں حضرت  
 علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ **رَفِيعٌ لِّقَعْمِهِمْ عَنْ النَّارِ حَتَّى يَكُونُوا حَتَّى يَكُونُوا حَتَّى يَكُونُوا**  
**يَكُونُوا حَتَّى يَكُونُوا حَتَّى يَكُونُوا** سے تم اٹھایا ہے۔ مرنے والے سے جب تک ہوا ہے نہ سہ  
 جب تک بالغ ہوں اور مجنون ہو مصالح کے سمجھنے سے باطل غاریاں اور آں حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے  
 کہ فرمایا ہے۔ **كَهَلَاقٍ وَكَهَلَاقٍ فِي خِلَاقٍ** یعنی اگر وہ میں نہ طلاق سے نہ عتاق سے نہ عتاق سے نہ عتاق سے  
 طلاق باطل ہو سنے کے دو دہوہ ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ وہ اس طلاق سے راضی نہیں ہے۔ اور دوسرا یہ ہے کہ وہ  
 منزلیہ کا رادہ نہیں کیا بلکہ اچھا ہے کہ اس سے یہ امر وقوع میں آیا ہے پس اس کا حال ناگوار ہے۔  
 یہ ہے کہ اگر اس شخص کی طلاق طلاق کہی جائے تو اس میں بہت کراہ کا مفتوح نہ ہے۔ پس سب سے  
 یہ کہتا ہے کہ کوئی نہ کہ شخص کسی نہ تو اس وجہ سے کہ اس کو خفیہ طور پر پکار کر سنے اور توار سے اس کو خود  
 نہ کہ طلاق پر اس کو مجبور کرے اور اس میں کیوں یہ طرف بہت اس کا منشا ہے۔ پھر جب ہم نے اس کی  
 منع کر دیا وہ اس کی مراد اس پر متلب کر دیا تو بے گناہ ہم اس قسم کا ظلم نہیں کریں کہ اس کی  
 وہ ہے جو ہم اس حدیث میں بیان کر چکے ہیں۔ **أَنْتَ تَرَى كَالْيَدِ أَنْ تَضْرِبَ سَلَامَةً سَلَامَةً**  
**لَمْ يَكُنْ قَبْلَ ذَلِكَ فِيهِمَا لَا يَمْلِكُ** جس چیز کا انسان ایک نہیں اس میں شوق جاری نہیں ہو سکتی اور فرمایا ہے  
**لَمْ يَكُنْ قَبْلَ ذَلِكَ فِيهِمَا لَا يَمْلِكُ** کہ نہ عتاق نہ عتاق کے قبل نہیں ہوتی۔

میں کہتا ہوں یہ حدیث بے ہر طرح منہر اور معنی کو خواہ وہ کس طرح کے ہو کسی چیز کے ساتھ  
 نہ اور اس کا سبب یہ ہے کہ عتاق کا جوڑ مصالحت کے سبب سے ہے اور ایک ہو سنے اور اس میں  
 سیرت کے دیکھنے سے پیشتر مصالحت اس کے متعلق نہیں ہو سکتی۔ پس یہ طریق قبل ازہر کہ اس میں  
 سافر کسی بیابان میں قامت کی نیت کرے۔ یا کوئی مجاہد دار نہ ہو جس کی قرائن حالیہ خود اس کے مذہب  
 میں تباہیت جس قدر چاہتے تھے ملاقیں دسے دسے کہ رہیں کہ یہ کہتے تھے نہ تو ہر سب سے کہتے  
 درست ہر کس قدر قسطنطنیہ۔

لہذا یہ سیرت کریمہ نازل ہوئی۔ **طَائِفٌ مِّنْ قَبْلِكَ** دیکھو طوائف دوسرے سے۔ یعنی جس وقت کے

















سبب سے رحم کا خاتمہ کے لئے ہے۔ پھر جو بوجہ ہو جائے وہ سبب نہیں کہ سبب سے رحم کا خاتمہ  
نسب بھی ایک چیز ہے جس کی لوگوں کو خوش ہوتی ہے۔ اور غائب ہونے کے طبع ہوتے ہیں اور نسب ہوتا  
نسب کے خواص میں سے ہے۔ مثلاً ان چیزوں کے سبب سے انسان اور حیوان ایک سے ملتا  
ہوتا ہے۔ استیوار کے باب میں بھی اسی مناسبت کی رعایت کی گئی ہے۔

انہی جملہ یہ ہے کہ عدت سے لڑکوں کو نکاح کی علامت پر آگاہ کرنا ہوتا ہے کہ محض وہ جو ہوتا ہے کہ  
نکاح ایسا امر نہیں ہے کہ جو بغیر لوگوں کے امتیاز کے قائم ہو سکے یا بغیر رشتہ داروں کے رضامندی کے  
کہ یہ بات نہ ہوتی تو نکاح مثل بچوں کے کہیں کے نہ ہو سکتا ہے۔ عدت میں قائم ہو کر اسی مناسبت سے  
ہو جاتا ہے۔ اور انہی جملہ یہ ہے کہ نکاح کی علامتیں اسی وقت پر صرف ہو سکتی ہیں جبکہ رشتہ داروں کی رضامندی  
ہو۔ کہ نہ کہ یہ لڑکا برا ہے آپ کو قائم رکھیں۔ پھر اگر کوئی عارضہ پیدا ہو جائے جس کے سبب سے نکاح  
توقیفی ہو اس دور کی صورت کا باقی رکھنا جب تک ضرورت ہے۔ یہاں تک کہ ضرورت کے بعد اس کے  
و کے رہے اور اس کو اس میں کچھ تکلیف و وقت اضافی نہ ہو۔ سبب مناسبت کی عدت میں قریب ہونا  
مزدیک (قرع) سے ظہر مراد ہے اور یعنی کے نزدیک حیض۔ اگر اس سے ظہر مراد ہے تب تو اس میں ہر روز  
ہے کہ ظہر غیبت کا زمانہ ہوتا ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں اس کی ٹکڑی عدت ہر روز کی ہے کہ  
ان ظہروں میں ٹکڑی کے چنانچہ اس صورت میں شہادہ کے قائم ہونے کے بعد اس میں ہر روز  
تین گنا پانچ گنا یا بائیس وہ زمانہ ہے کہ جس میں نہ تو شہادہ کے خلاف دیکھا جائے۔ اور نہ  
حیض مراد ہے تو اس میں یہ حکمت ہے کہ عدت میں نہ تو شہادہ کی صورت میں شہادہ کے خلاف دیکھا جائے۔ اور نہ  
چرا کہ وہ صورت ایسی ہے کہ اس کو حیض نہیں آتا۔ خواہ کچھ سبب سے یا بوجہ سے کہ سبب سے  
کے لیے تین بیٹے تین بیٹوں کے قائم مقام ہیں۔ کیونکہ ایک جہیز تینوں کا مشعل ہونا سبب سے ہے۔ اور  
بیٹے میں رحم کا ختم ہونا نا پسند ہے۔ معلوم ہو سکتا ہے۔ اور تمام مناسبتیں اس عدت میں اختیار ہوتی ہیں۔  
وہ حاملہ کی عدت وضع عمل سے اس لیے کہ اس سے رحم کا ختم ہونا معلوم ہو جاتا ہے۔ یہ دو کی عدت ہر روز  
اس روز ہے اور اس عدت میں اس کے سوا کہ نہ اور جب سبب انسان کے کہیں سبب ہیں یا سبب سے  
اس پر یہ بات واجب ہوتی ہے کہ اپنے آپ کو اس عدت تک نہ لے جائے۔ اور نکاح اس کی عدت میں  
اس سے نہ کرے۔ تاکہ اس کے خاوند کا نسب محفوظ رہے۔ جسے اس ملکیت و سبب کا نقصان نہ ہو۔  
وہ ترک نہ ہونے کا بھی حکم دیا جائے۔ اس لیے کہ نہ ہونے کی وجہ سے عدت میں شہادہ کا ختم ہونا  
نہر ایسی ہی عدت کے اندر کے ظہر میں نہ ہو سکتا ہے۔ نیز وہاں کا شہادہ نہ ہو سکتا ہے۔ اور نہ







































[illegible]



















انت میں قتل سے کہیں کرنا کناہ عظیم ہے۔ جس میں اس کو تنگ کرنا ضروری ہے۔ پھر چونکہ قتل اور قتل سے  
 واجب ہے اس لئے حکمت الہیہ کا مقصد یہ ہوا کہ اگر کسی سے کچھ خواہ مخواہ ان پر واجب کیا جائے۔ اور  
 اس سبب سے یہ بات متعین ہوئی ایک تو یہ کہ خط پر اگر چہ قتل ہی وجہ سے نوافذہ کرنا چاہیے۔ اور قتل و قتل  
 نوافذہ کرنا من سب ہوا۔ پس لوگوں پر ان کے ذی تم کی طرف سے جو چیز واجب کی جائے وہ اس چیز کو  
 جائے جس میں اس پر تشکیک ضروری ہے اور دوسری یہ کہ عرب کے لوگ مصلحت کے وقت جان و مال سے  
 اپنے ساتھ آدھی کی مدد کرنے کو مستعد ہو جاتے تھے۔ اور اس کو ایک عالم ضروری اور رزق حقیقی کہتے تھے۔  
 اور اس کے ترک کو بڑی نافرمانی اور قطع رحم خیال کرتے تھے۔ پس ان کی ان عادات کا مقصد یہ ہوا کہ یہ لوگ  
 لئے مقرر کیا جائے اور ان پر یہ ہے کہ قتل عہد کی دیت سال بھر کے اندر نوافذہ واجب کرنی اور غیر عہد کی تو ہر سال  
 ایک مہلت دینے میں ایک قسم کی تخفیف پائی جاتی ہے جس کو جو بیان کر چکے ہیں۔ اور دیت میں اس سبب سے کہ  
 اس میں بہت مال و جب ہونا چاہیے۔ جس کا لوگوں پر بڑا گزیرہ دران کے میں ہی واقع ہو اور لوگوں کے  
 نزدیک اس کی قدر ہو اور اس قدر بڑا چاہیے کہ جس کو بہت محنت اٹھانا پڑے تاکہ زجر کے اس میں  
 اس میں پائے جاویں۔ اور یہ مقدار اشخاص کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی ہے۔ اور اس کا ایک خاص وقت  
 اس میں اونٹ مقرر کر رکھے تھے۔ پس عہد مناسب سے جب یہ دیکھیں کہ اس قدر مال اور گناہ سے لوگ قتل سے  
 نہیں رہتے تو سوا اونٹ دیت میں مقرر کر دیتے۔ اور ان شرت صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم سے جس کو بڑا گزیرہ دران  
 کہ ان دنوں عرب میں اونٹوں کی کثرت تھی۔ گناہ شرت سے شریعت میں بڑا گزیرہ دران سے جب اس بات کو دیکھا گیا کہ  
 شریعت تمام عرب میں بڑا تمام دنیا پر لازم ہے۔ اور تمام لوگوں میں اونٹوں کی کثرت نہیں ہوتی۔ لہذا آپ نے  
 ہونے سے ہزار دینہ اور چاندی کے ہزار دینہ دیت کے یہی مقصد ہوا ہے۔ اور اس سے یہی مقصد ہوا  
 بکریوں سے دینہ دیت لینے مقرر فرمایا۔ اور اس کو سبب یہ ہے کہ کثرت میں بکریوں کے ہزار دینہ دینے پر  
 ہزار دینہ تقسیم کے جائز تو ایک سال میں فی دینہ تین دینہ۔ اور ہزار دینہ ہزار دینہ میں ہزار دینہ دینے  
 کسی دینہ ہوتے ہیں۔ اور یہ اتنی مقدار ہے کہ اس سے کہہ سکتے ہیں کہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ  
 ہوتی اور قتل وقت ہوتے ہیں کہ فی دینہ کوئی چیز ہے۔ پھر چھوٹے گناہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ  
 کیا ہے اس سے کہہ سکتے ہیں کہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ  
 مقرر ہوئے ہیں جو کسی شخص پر مقرر ہوتی ہیں۔ اور ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ  
 دیت میں سوا اونٹ مقرر کر کے تاکہ ہر شخص ایک اونٹ یا دو اونٹ یا کسی گناہ پر ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ  
 مستحق الحاق ہوا۔ اور اگر ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ ہزار دینہ





















کی صورت یا اس کے قریب صورت میں کھنسل ہوتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **سَجَّ عَلَى الْيَدِ مَا**  
**بَخَذَتْ** یا تختہ پر وہ چیز واجب ہے جو اس سے لی۔ میں کہتا ہوں غریب فقیر کی حالت کے برابر ہے۔ حدیث میں  
 ہے۔ پس بعینہ اس چیز کو واپس کرنا واجب ہے اگر بعینہ اس کو واپس کرنا متصور نہ ہو تو اس کے ثمن کا دین واجب  
 ہوتا ہے اور کسی شخص کی ایک رکابی ٹوٹ گئی تو آپ نے اس کے بدلے ایک رکابی دے دی۔ اور اگر کوئی کوئی چیز  
 دیا۔ میں کہتا ہوں اتلاف کے باب میں یہ حدیث اصل ہے اور ہر سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ فقیر غریب  
 کا مال لینا جس کو عام و خاص کہہ دیں۔ یہ اس کے مثل ہے۔ جیسے رکابی کے بدلے رکابی اور شیشے کے  
 صما برہ کے بدلے شیشے وغیرہ اگر اس بات کا حکم دیا کہ اپنی اولاد کے مثل قدر ضرور دے۔ شخص سے کسی کو  
 عورت یہ دھوکہ دے کہ میں حجہ میں اس سے نکاح کر لیتے اور فی الحقیقت وہ کسی کی باندہ ہو اور اس سے  
**عَلَى الشَّيْءِ وَلَمْ يَفْرَأْ يَابِسَ** مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَنْ يَبْهَعُ وَتَقَبَّلَ الْبَيْتَ مِنْ مَبْنَعِهِ وَتَقَبَّلَ  
 بعینہ اپنا مال کسی کے پاس پائے تو وہ اس کا حقدار ہے۔ بشرطیکہ اس شخص کا بھی کچھ ہو جس سے اس سے ملے۔  
 فروخت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں اس حکم کا سبب اندقتنی یہ ہے کہ جب یہ عورت واقعہً غریب غریب میں ضرور  
 اور کم کا اعتبار ہے۔ پس جب کوئی شخص اپنا مال کسی کے پاس دیکھے ایسے وقت میں کہ یہ قاعدہ مقدر کیا جاتا کہ  
 جب تک اس کا مال نہ ملے اس وقت تک یہ شخص اس کے مال کو نہ سمجھے گا۔ تو عدل و انصاف اس سے مراد ہے۔  
 فاسیب یا سارق کی جب خیانت معلوم ہو تو سب سے قریب بن جان پکارتے کی غرض سے وہ یہ جہت پیش کر سکتا ہے کہ  
 میں نے ایک شخص سے اس کو خرید لیا تھا اور اکثر ایسا ہوتا تھا کہ رفق و نہ سب اپنے عزیز بالئ کے پرانے کے لئے  
 شخص کو بیع کر دیا کرتا اور اس میں لوگوں کی حق تلفی کا اور ورنہ کثرت مال اس وقت میں  
 کہ جب وہ مشتری موید نہ ہوتا۔ پس ایک اس سے من لیا کرتا اور اس کے پاس کچھ نہ ہوتا۔ ورنہ میرے ہاں  
 سکوت کرتا اور اگر یہ حکم ہوتا کہ اسی وقت اپنی چیز پر قبضہ کر لیتا تو اس میں مشتری کا غم نہ تھا کہ مال اس سے  
 دار بازار میں سے کوئی چیز خریدتا ہے اور نہیں ہوتا کہ بالئ کا نام و نشان کیا ہے۔ پھر اس کے مال میں کسی  
 حق کا سبب اور بالئ کا اس کو بچہ نہیں لگتا اور نامید ہو کر سکوت کرتا ہے اور یہ وقت اس کی چیز کی حالت  
 ہوتی ہے اور حقدار کے اس پر قبضہ کرنے سے وہ بالئ کے سپر حوالہ کر دیتے ہیں وہ حاجت فرت ہو جاتا ہے۔ پس  
 جگہ مرد میان دو نفر کے دائرہ آفر اور ایک کا پایا جان دونوں میں شواہ مخواہ ضروری ہوتا تو ایسے ضروری  
 طرف رجوع کرنا ضروری ہوا جسکو بدستور لوگوں کی عقل قبیل کر لے۔ اور وہ اس جگہ یہ سمجھ کر تکی اس پر کہ  
 ساتھ متعلق ہو گیا اور میں اس کے معاوضہ میں سے متعلق ہے۔ روک یا جائے بشرطیکہ جبر قائم نہ ہو اور ان کے  
 مرتفع ہو جائے اور قضیوں کا اسی طرح اعتبار کرنا مناسب ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر









[illegible]

بروزیہ کی سیاست کا فاعل طریقہ سب سے ایک وہ لوگ ہیں جو بذات خود سب سے زیادہ نہیں سمجھتے۔  
 یہ طریقہ سب سے کم لوگوں کے سامنے گرفتار کئے جاتے ہیں اور ان کو تو کتب میں پائی جاسکتی ہیں۔  
 لہذا جو وہ ان کی امانت اور ذلت پائی جاسکتی ہے ایک وہ لوگ ہیں جو دوسروں کے قبضہ میں نہ آسکیں۔  
 ہمنظر قیصر نہیں کہیں اور ان کی سیاست کا یہ طریقہ سب سے کم ان کے ہاں سکون کو جو کیا جاسکتا ہے۔  
 کی نگرانی رکھیں اس میں ان کے لیے اس طریقہ کا یہ ہوگا جو ان کو ان کے ان سے باز رکھے گا۔  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **إِذَا نَزَلَتْ أُمَّةٌ أَحَدٌ مِنْكُمْ فَلْيُضْرِبْ**۔ کہدیش: تم میں سے جو قوم آئے  
 دنیا کے تو اس کو مارنا چاہیئے اور مارنا سب سے۔ **إِذَا انْزَلَتْ عَنْكُمْ آيَةُ رَبِّكُمْ فَأْتُوا بِهَا**۔ کہدیش: اگر تم کو  
 کسی قوم کی طرف سے منسوب کئے گئے۔ پہلے درجہ سے لوگ تو دوسرے سے درجہ سے کم نہیں۔ کہدیش: ان کی  
 کہ یہ اپنے غلام پر ظلم کرتا اور کہہ دیتا کہ اس سے دنیا یا پوری وغیرہ کی سب سے۔ پس ضرور پڑا کہ ان کی سزا  
 کی جاسکتی ہے تاکہ یہ جو رفق ہو جائیں نیز ضرور پڑا کہ قتل کرنے کے در قتل کرنا کہ ان کو قتل کرنا سب سے کم  
 ہاں خلیفہ کی دنیا جاسکتی ہے اور ہر دو وجہ سے گناہ کا کفارہ ہوتا ہے۔ چنانچہ ہمیشہ میں سب سے کم ہے۔  
 سب سے کم ہے۔ **لَا تَزَالُ تَوْفِيقُ عَلَى أُمَّةٍ مِّنْهُمْ لَوْ سَعَتْ أَعْيُنُ النَّاسِ لَأَنفَضُوا شَيْءٌ**۔ کہدیش: ان سے وہ تو جو ان سے کم ہے۔  
 عید و تم کی تمام حالت پر تقسیم کی جاسکتی ہے تو ان کو ان کی ہو۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ان میں سے سب سے کم ہے۔  
 ذوال سے روکنا مقصود ہوتا ہے۔ اور ان میں سے سب سے کم ہے کہ ان کی سب سے کم ہے۔  
 ان میں عمل کی سزا دی جاسکتی ہے۔ پس حد کا نام کرنا جزو دینے میں خیر تھا کہ ان سب سے کم ہے۔  
**وَالَّذِينَ قَاتَلُوا بِعَدْوٍ مِّنْكُمْ وَأُجِرُوا بِعَدْوٍ مِّنْكُمْ فَجَاءَهُمُ الْمَوْتُ**۔ کہدیش: ان کو دوزخ میں لے جائے گا۔  
 اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے ہر عملی اعتبار سے کو حق دیا۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔  
 سب سے کم ہے۔ **وَالَّذِينَ قَاتَلُوا بِعَدْوٍ مِّنْكُمْ وَأُجِرُوا بِعَدْوٍ مِّنْكُمْ فَجَاءَهُمُ الْمَوْتُ**۔ کہدیش: ان کو دوزخ میں لے جائے گا۔  
 شخص زنا کرے اور محسن ہو تو وہ دوزخ میں آئے گا۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔  
 سب سے کم ہے۔ **وَالَّذِينَ قَاتَلُوا بِعَدْوٍ مِّنْكُمْ وَأُجِرُوا بِعَدْوٍ مِّنْكُمْ فَجَاءَهُمُ الْمَوْتُ**۔ کہدیش: ان کو دوزخ میں لے جائے گا۔  
 کہ وہ اپنے چہرے میں ہنسنے سے ان کے قتل کے بعد ان کی سب سے کم ہے۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔  
 ان سے پہلے نہیں آتا ہے۔ کی طرف سے ان کی سب سے کم ہے۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔  
 در خود قتل کی سب سے کم ہے۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔  
 ان میں سے کم ہے۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔  
 ان میں سے کم ہے۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔ کہدیش: ان کی سب سے کم ہے۔











مشتاق اور اس پر قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 جسے اور اس کے اندر ایک بڑا عذاب ہے کہ اس کو قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 شہادت دینے کے ساتھ مشابہت ہے پس اگر کسی کو قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 جسے کہ میں زنا کا گواہ ہوں اور اس میں قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 اس سے پہلے چھڑا سکتا ہے کہ یہ زنا کی قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 وقت ان دونوں حدوں میں فی الجملہ تعارض نہیں ہوتا ایک ہر کو امر سے اور دوسروں کی قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 مخیرین کی کثرت کہ بہت مخیرین کی کثرت ہوتا ہے اور اس سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 منعین ہو گیا۔ اس لیے کہ تمہارے دربار کا بہت بڑا ہے ایک تو دین کے لئے اور دوسرے  
 متعارف کے لئے اور اس کا بہت بڑا ہے اور ان دونوں حدوں میں قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 شاید اسی لیے عاون پر اکتفا نہ کیا گیا۔ اس لیے کہ ہر امت تمام حقوق میں معتبر ہے پس قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 اور کثرت کا اضماع بہت شہادت ہے دو پندرہ کے ساتھ قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 کہ زنا سے بہر حال اس کی حد ہے کہ ایک گناہ کا مشابہت زنا بخیر اور اس کے کرنے کے لئے  
 اور جو زنا میں ایک مقدار ہر کسی کے لئے کہ انہیں نہ کیا گیا ہو پس اس کے لئے کہ وہ دوسرے کو پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 اس کو کہ قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 کی دو قسمیں ہیں جسمانی اور نفسانی و شرعی ہے قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 کرنے کا اعتبار کیا گیا۔ اس لئے کہ زنا کا ہم کی حد ہے اور یہ کہ غیرت کے لئے قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 ہے کہ ان دونوں میں باہم ہیں اور ان دونوں حدوں میں قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 سے زنا کو قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 جزو نیا ہوتا ہے پس قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 شہادت دینے کے لئے کہ یہ ایک شہادت ہے اور ان دونوں حدوں میں قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 غیرت ہونے کے سبب نہیں قبول ہوتی نیز ہم یہاں کر چکے ہیں کہ تا قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 اسی طرح مسدود ہو سکتا ہے کہ جس چیز سے اس نے عفت کی تھی اسی چیز سے اس نے عفت کی تھی  
 منراہینی چاہیئے اور منراہین قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 کی طرف رجوع نہ ہو۔ اور ہر سے بیان سے یہ بات میرا ذاتی ہے کہ جب نفی کی قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے  
 اس کی شہادت بھی منتر ہوئی چاہئے اور خلیفہ اسے حد زنا کے لئے قہر قائم کرنا اور پھر پھانسی دینا سے بہتے اور اس کی طرف سے جہنم کرنا بھی ایک عذاب ہے





















































باب بیست و نواں ہے کہ دنیا و دین کے بہتر سبب اور نیز ایک چیز کہ کہہ دوزخ سے نجات دہانہ کیا ہو سبب کی ترسیل اور جو اس میں  
مرتبائے قیود جو عمل کرتے ہوئے مراد ہے وہی اس پر جاری کیا جائے گا اور اس پر اس کا رزق جائے گا کیا ہو سبب کہ اس سے  
سے محفوظ رہے گا۔ میں کہتا ہوں اس کا دنیا و دین کا بہتر سبب جو کہ اس میں قیود ہے کہ قیود میں  
باقی رہے گا اور دنیا کی بے نعمت ہے اس کو دوزخ و نازل ہوتا ہے اور کیا ہو سبب کہ دوزخ سے نجات دہانہ کیا ہو  
بہتر ہو سکے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک نہایت شائق عمل ہے جو قوت بھیجی ہے نہایت کہ اس میں قیود ہے۔ اور یہ قیود نہایت  
تلفاف کے سبب اور اس کی رو میں ہوتا ہے جس طرح قیود قیود اور اس کا عمل دوزخ سے نجات دہانہ کیا ہو سبب کہ اس سے  
ایک ہند دوسرے ہند پہنچتا ہے جس طرح قیود قیود اور اس کا عمل دوزخ سے نجات دہانہ کیا ہو سبب کہ اس سے  
کہ دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی  
عراق و شام فتح کیا۔ پھر ان کے ہاتھ پر دوزخ و دوزخ کے ہاتھ پر دوزخ اور دوزخ کے ہاتھ پر دوزخ اور دوزخ کے ہاتھ پر  
فتح کیا۔ پس چنانچہ پر جو فتح تھی وہ فتح تھی اور دوزخ کے ہاتھ پر دوزخ اور دوزخ کے ہاتھ پر دوزخ اور دوزخ کے ہاتھ پر  
مدد قیود جاریہ کا ساتھ ہے۔ ورنہ ان کے ہاتھ پر دوزخ اور دوزخ کے ہاتھ پر دوزخ اور دوزخ کے ہاتھ پر دوزخ اور دوزخ کے ہاتھ پر  
کہ جس میں ہوتا ہے کہ جس کے قیود کو دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
غیر ہی کے ساتھ ساتھ چلے ہیں اس کا رزق چلے گا۔ اور دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
کی خبر گیری کرتا ہے خواہ کہ وہ دنیا و دین کے بہتر سبب اور نیز ایک چیز کہ کہہ دوزخ سے نجات دہانہ کیا ہو سبب کی ترسیل اور جو اس میں  
خیر دینا ہے۔ وہی ہر قیود میں ہے کہ اس میں قیود ہے۔ اور دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
وہ جو دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
سبب کی ترسیل اور جو اس میں قیود ہے کہ قیود میں باقی رہے گا اور دنیا کی بے نعمت ہے اس کو دوزخ و نازل ہوتا ہے اور کیا ہو سبب کہ دوزخ سے نجات دہانہ کیا ہو  
سے زیادہ کی سبب قیود میں ہے کہ اس میں قیود ہے۔ اور دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
پر ہوتا ہے۔ پس قیود قیود کے لئے جبکہ قیود قیود اور اس کا عمل دوزخ سے نجات دہانہ کیا ہو سبب کہ اس سے  
کا اور دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں  
دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں دوزخ میں رہنے والی قریشی وغیرہ کے سامنے ہیں











پہلی فصلت اس میں ہے ہجرت و جہاد کے ساتھ اور اس وقت میں اس شخص کے ساتھ جو بدین کے ساتھ ہجرت کرتے ہیں  
 میں جنت ہے۔ دوسری فصلت اس میں ہے ہجرت و جہاد کے ساتھ اس صورت کے کہ جہاں غیر مسلم ہو اور  
 اس وقت غنیمت اور فی میں اس شخص کا جنت نہیں ہے اور اس وقت میں وہ جہاد میں ہے کہ فی میں اس شخص کا جنت نہیں ہے  
 ہے جہاں نہایت ضروری ہو اور عادت اس بات پر حکم کرتی ہے کہ بیعت اس میں اس شخص کا جنت نہیں ہے  
 کہ جو لوگ سوائے مجاہدین کے شہروں میں رہتے ہیں ان کا خرچ ٹھکانے میں اس میں اور ضرورت نہیں ہے  
 کے اس قول میں کچھ حقیقت نہیں ہے کہ اگر میں زندہ رہا تو بدین چاہے وہ کون بھی غنیمت میں نہ ہو  
 کا اگر چہ وہ شیر کے کسی ٹیکہ پر رہتا ہو۔ اور جس کی پیشانی پر اس غنیمت کے حاصل کرنے میں پسینہ تک نہ پڑے  
 یعنی جب باوث ہوں گے خزانے فتح کئے جائیں گے اور شہر سے خرچ اس کے وقت میں اس کے ساتھ رہے  
 باقی رہ جائے تو پھر دوسروں کا ختم ہے۔ تیسرے یہ ہے کہ وہ ابن زمر لوگ ہوں جو سب سے سبب ہیں  
 ہجرت میں۔ پس پہلی فصلت میں وہ فصلتیں ماحصل ہوتی ہیں ایک تو لوگ کا خزانہ اور دوسری  
 رفع دفع اور دوسرے تہذیب نفس و فتنہ سے نجات پائیں اور حکم الہی کی پیروی میں اس شخص کی ہجرت  
 دوسری فصلت میں دوزخ سے نجات کا حاصل ہونا ہے۔ مگر مجاہدین کے دوزخ سے نجات ہونے کا  
 میں دوسری فصلت میں کنہ کی شوکت کا نازل ہونا اور مسلمانوں کی شوکت میں ہونا ہے اور  
 اس حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم بن ہی مصالح کے قائم کرنے کے لیے معبودا شدہ ہوئے اور یہ سبب ہے  
 کہ مسلمانوں کی شوکت نہ ہوئے اور کفار کے بے بس کرنے کے سبب میں غور و چہار دستان ہے  
 اور جو اس کا اجتہاد حکم کرے اس پر عمل کرے۔ بشرطیکہ وہ یا اس کی تائید رسول خدا یا آپ کے احکام و سنت  
 ہو اس لیے کہ امام مصلحتوں کے قائم کرنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے اور وہ اس کے بغیر تمام نہیں ہیں  
 اور اس میں اس باب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور ہم بن عادیث و احادیث میں  
 کرتے ہیں جو اس باب میں درو ہیں۔ پس ہم کہتے ہیں کہ امام پر واجب ہے کہ مسلمانوں کے  
 قلعوں کو اس قدر فوج سے جو ان کے گرد دست دشمنوں کو کوئی ہو سکے درست رکھے اور اس سے  
 کو ان پر حاکم مقرر کر دے جو مسلمانوں کا خیر خواہ اور دانشمند اور بہادر شخص ہو اور غنیمت کے کچھ دیکھ  
 قلعہ کے بنانے کی حاجت ہو تو اس کو بنائے یا کھودے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے دن یہ  
 کیا ہے اللہ جب کسی بیٹن کو روز کرے تو ایک شخص کو ان پر سپرد کر دے جو ان سب میں افضل ہو  
 مسلمانوں کے حق میں نفع رسا ہو اور اس کو خود اس کے حق میں دینے والوں کے ساتھ ہونے کی نصیحت کرے  
 چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم ایسا ہی کیا کرتے تھے اور جب جہاد کے لیے خروج کا ارادہ کرتے تو ان کی فوج





















































































































100

The image shows a page from an old manuscript with dense handwritten text in Arabic script. The ink is dark brown or black, and the paper appears aged and slightly discolored. The handwriting is cursive and fills most of the page, with some lines showing signs of fading or wear. There are no visible margins or illustrations.

























[illegible]





[illegible]





خدا اس کو تہیک سے نجات دیتا ہے اور کوئی ایسا نہیں ہو سکتا ہے کہ کسی تکلیف سے اس کو بھی تیرا ہی نہ  
اس لئے ضرور ہے کہ جیسا خدا کو اس نے اپنے لئے کوئی لازم کر لیا ہے اس کو دل سے راہ کر دے اس سے تیرا  
عزیزیت میں پائے اور اس سے تیرا ہی ہے

[illegible][illegible]















































اسے پتہ ہے کہ جتنے عرصہ ان کے لئے ضروری ہے

*[Faint handwritten text at the bottom of the page]*

و در حقیقت اسرار کائنات در این است که هر چه در عالم هست

بسم الله الرحمن الرحيم

جنت کا فیصلہ نہ کر لیں یہ سب سے پہلے یہ کہ جس کو جنت میں لے جائیں گے

مہر شمس تو نسیم خوش بخت ہے

*[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side.]*

از این کتاب که در این کتابخانه است

وہی ہے جس نے ان کو بتایا کہ ان کے پاس ایک بڑا گھر ہے جس میں ایک بڑا گھر ہے جس میں ایک بڑا گھر ہے

کے مقررہ وقت پر اس کے لئے ایک خاص مقام ہے۔

کے تمام قریبی و دوری دوستوں کو دعا ہے کہ ان کی زندگی میں ہمیشہ خوشی ہو اور وہ ہمیشہ ہی خوش رہیں۔

[illegible][illegible]

نقد و بررسی کتاب «تاریخ و جغرافیه ایران»

اور اس کی بدولت یہاں کی نہ کرو تھی۔

اور ایہ سب باتیں پر غور کیا کہ

سنة الف والاربع مائة وخمسة عشر

کے لیے کہ چوتھے کی طرف اس لیے یہ سب طائفہ پر مشتمل ہے۔

کتابخانه ملی ایران - تهران

... ..

کتابت کردی و در روز ۱۰/۱۲/۱۳۰۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

*[Faint handwritten text at the bottom of the page]*



الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

پیدا ہوگا اسی طرح وارثوں کے لئے ایک چارہ دہان کی طرح تھوڑے سے اسی کو کھانے  
عصر میں نہ پھر پائے گا۔ جو یہ کہتا ہے کہ اس کو کھانے کے لئے کھانا دینا چاہیے  
مشتناقت کرتا ہے۔ شہر کی بی بی کو اگر اپنی تفریح کے لئے لے جائے تو کھانا دینا چاہیے

میں کہتا ہوں جو کھانا دینا چاہیے تو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا میں ہمیشہ یہ کہتا ہوں  
دونوں کو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
اور بیگیا بھی پڑا کرتا ہے۔ ہر ایک کو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
اپنے ان کا نام اشراف پڑا کرتا ہے۔

آپ جو کھانا دینا چاہیے تو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
وہ ہمیشہ کہے بغیر کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
نہیں کہ آپ ہمیشہ کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
جانتی ہے۔ چہرہ اشراف پڑا کرتا ہے۔

میں کہتا ہوں جو کھانا دینا چاہیے تو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
اور اس کا نام اشراف پڑا کرتا ہے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
جمع کیا۔ پھر اسی کا نام اشراف پڑا کرتا ہے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے

اس کے دل میں وہیں ہر ایک کو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
ہو کر رہا ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ جو کھانا دینا چاہیے تو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
کہ جو کھانا دینا چاہیے تو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے

کے لئے کیا کیا گیا ہے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
پھر وہ کہتا ہے کہ یہ کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے

میں کہتا ہوں جو کھانا دینا چاہیے تو کھانا دینا چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے  
لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے۔ لہذا وہ دونوں چاہیے



مجلسه اول در تاریخ ۱۳۰۲ هجری قمری  
در روز پنجشنبه ۱۴ شهریور ماه

[illegible]







1891

طبیعی و غیر طبیعی است که هر یک از این دو نوع است  
و هر یک از این دو نوع است که هر یک از این دو نوع است  
و هر یک از این دو نوع است که هر یک از این دو نوع است  
و هر یک از این دو نوع است که هر یک از این دو نوع است

[illegible][illegible]

اور تمام ان لوگوں کا جو وہ تھے انھوں نے اسے سزا دی کہ وہ اپنے  
 گناہوں کی سزا میں فتنہ ساز اور کفر کا پیکر بن جائے  
 اور اسے کوئی تیری خدمت سے ہٹا کر تیری خدمت سے ہٹا کر  
 تیری خدمت سے ہٹا کر تیری خدمت سے ہٹا کر تیری خدمت سے ہٹا کر



وسلم کے عہد میں اور آپ کے بعد کوئی شخص اس اُمت محمدیہ علیٰ صاحبہا التحیۃ والسلام میں ایسا نہیں ہے  
 کہ اس حقہ میں شیخین رضی اللہ عنہما سے اس کو سبقت اور فوقیت حاصل ہو۔ واللہ اعلم ۛ  
 ولیکن ہذا آخر ما اوردنا ایدادہ فی کتاب حجۃ اللہ البالغۃ والحمد للہ  
 تعالیٰ اولاً و آخراً او ظاہراً و باطناً و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و  
 آلہ واصحابہ اجمعین ۛ

---

(تَمَّتْ بِالْخَيْرِ)

---



# فرید بک سٹال کی مطبوعات کی فہرست

اسلامی تبلیغی نصاب (مکمل)	الغزالی (امام غزالی کی سوانح حیات)
اسلامی ہستی زیور (نیز و مفید) سائز ۲۰x۲۶	میری مسکاز
دیوان حافظ (مکمل ترجمہ مولانا قاضی سجاد حسین صاحب)	مسلمان بیوی (الک الک یا مکمل ہم سے)
فتویٰ مولانا روم (چھ جلد مکمل ترجمہ مولانا قاضی سجاد حسین صاحب)	مسلمان خاوند (طلب کریں)
عظیم نبی کی عظیم باتیں (حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صبح و شام اور ہر وقت کی دعاؤں کا مجموعہ)	مسلمان خواتین کے لئے ۲۰ سبق
مسند امام اعظم	تعلیم الاسلام (مکمل)
اخبار التنزیل (قرآن و حدیث کی پیشین گوئیاں)	طیب روحانی
الفاروق (حضرت عمرؓ کے حالات زندگی)	یازدہ شریف
سیرۃ النعمان (امام اعظم ابوحنیفہ کی سوانح حیات)	بخاری شریف (مکمل زیر طبع)
المأمون (عباسی خلیفہ کی سوانح حیات)	مسلم شریف (مکمل زیر طبع)
نیز ہر قسم کے قرآن مجید کی ترجمہ و معرمانج کمپنی	دیکھو اداروں کی اسلامی کتب تھوک و پرچون
ہر قسم سے طلب کریں	

فرید بک سٹال ۴۰ اردو بازار لاہور







